

إسرائيل اليهود الوجه الخفي الماضي والحاضر

الجزء الأول

تأليف

فريد إبراهيم محمد

الناشر

دار قباء للطباعة والنشر والتوزيع (القاهرة)

عبدہ غريب



الكتاب : إسرائيل اليهود الوجه الخفي
الماضي والحاضر

المؤلف : فريد إبراهيم محمد

رقم الإيداع : ٢٠٠٣/٩٠٨٧

الترقيم الدولي : ISBN

977 - 303 - 472 - 0

تاريخ النشر : ٢٠٠٤

الناشر : دار قباء

للطباعة والنشر والتوزيع

حقوق الطبع والترجمة والاقتباس محفوظة

الإدارة :

٥٨ شارع الحجاز - عمارة برج آمون

الدور الأول - شقة ٦

٦٣٧٤٠٣٨ / فاكس — ٦٣٦٢٥٦٢ ☎

المكتبة :

١٠ شارع كامل صدقي الفجالة (القاهرة)

٥٩١٧٥٣٢ / ☎ ١٢٢ (الفجالة)

المطابع :

مدينة العاشر من رمضان - المنطقة الصناعية (C1)

٠١٥/٣٦٢٧٢٧ ☎

www.alinkya.com/kebaa

e-mail: qabaa@naseej.com

فاتحة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ

نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ

عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ

المقدمة



بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله وحده، نحمده ونشكره، ونبوء له بآلائه ولا نكفره، ونستهديه ونستغفره؛ ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا؛ من يهديه الله فلا مضل له، ومن يضل الله فلا هادي له.

ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة نرجوا منه أن تنفعنا يوم أن نزل الأقدام؛ فهو وحده المتصرف، وهو وحده مالك المملك، وهو الذي له في الأولى والآخرة الحمد، وهو الذي يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير.

ونشهد أن سيدنا وإمامنا وقادوتنا ومعلمنا محمداً بن عبد الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وتابعيهم، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

فهو خير الأولين والآخرين، وخير أصحاب اليمين، وخير السابقين، وخير عبد مجتبي، وخير رسول من الرسل اصطفى، وخير نبي من الأنبياء دعى وهدى.

وهو خير ولد آدم ولا فخر، صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين، صلاةً وسلاماً دائماً دائمين متلازمين إلى أن يشاء الله رب العالمين.

ثم أما بعد :

فإن خير الحديث كتاب الله تعالى؛ وخير الهدي هدى سيدنا محمد ﷺ، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار، نعوذ بوجه الله الكريم من ذلك.

فإن عنوان كتابنا هذا يوحى ولأول وهلة أن المراد منه الكلام على إحدى أهل الكتابين؛ ألا وهم اليهود.

وأود أن أنوه إلى أني قد كنت أطلقت عليه سلفاً اسم (إسرائيل اليهود الوجه القبيح الماضي والحاضر)، إلا أني قد التزمت الأدب الشرعي في وصفي أو توصيفي لهذا الكتاب، واستبدلت مكان لفظ (القبيح). (الخفي). وبهذا اللفظ سيفي إن شاء الله بالغرض.

فإن هؤلاء اليهود، تلك النوعية من البشرية، لم تر الأرض ولن ترى مثلهم، فهم يحملون من الصفات الذميمة ما لا يُحصيه اللسان، تلك الصفات والتي تأبى النفس المستقيمة أن تتخلق بها، أو تقبل منها ولو ذرة.

وتكسوا أيضاً أرواحهم أبدان نجسة لما تحمل من سمات الشرك بالله تعالى، وكذلك لما تحمله من عدااء للبشرية جمعاء.

فلا هم كبقية البشر، يألمون في سبيل إحقاق الحق كما يألمون، أو يفرحون كما يفرحون؛ بل على العكس من هذا، فإن فرحهم لا يتأتى إلا في ألم البشرية وآلامهم، وألمهم لا يكون إلا في فرح البشرية وسعادتهم..
نعوذ بالله من هذه الأبدان القذرة النجسة.

وكلامنا هذا ليس إلا انتصاراً لله تعالى، ولدينه، وللحق، وانتصاراً لرسوله سيدنا محمد ﷺ.

فإني أعادي من يعادي ديني، وأسالم من يسالم ديني، ولا أحابي في ذلك ولا أداهن، ولا اعتبار في ذلك للمعايير السياسية الصرفة.

ومن الواجب على كل مسلم أن يتصف بهذا، ولا عيب في ذلك ولا جرم، فإن الله تعالى ينصر من ينصره ورسله بالغيب.

ولعل خير شاهد على ما نقوله ما نجده في وقتنا الراهن، ومن جرّاء انفجار

يوم الحادي عشر من شهر سبتمبر لعام ٢٠٠١م، والذي حدث في مدينتي نيويورك وواشنطن.

فخرج من خرج من رؤساء الغرب متهمًا بالإسلام والمسلمين والعرب وأهل الدين، ونحن منهم بُراء، كما أن الله تعالى منهم برئ، وكذلك رسوله ﷺ.

ولم يقدرُوا على كتمان العداء والكُره الدفين في قلوبهم وصدورهم تجاه الإسلام والمسلمين.

فخرجت بعض فئات شعوب كُلِّ من أمريكا، بريطانيا، إيطاليا، دول المجموعة الأوروبية، وكذلك غيرهم، خرجت منهم جماعات على الأقليات المسلمة، سواءً من المتواجدين على أراضيهم، أو الذين من أصل أمريكي أو أوروبي، أو من أصل عربي.

خرجوا عليهم شاهرين عليهم السلاح؛ قتلوا منهم أبرياء، هدموا المنازل، حرقوا السيارات، وأحرقوا بعض المساجد حرقهم الله في جهنم آمين.

وكذلك دولة الصين، سقوا عشرات المسلمين الخمر، وما إن غابوا عن وعيهم حملوهم على عربات مكشوفة بعد أن أطلقوا عليهم الرصاص من مؤخرة رؤوسهم وأعدموهم، وطاقوا بهم في الشوارع، مُعلنين تضامنهم مع الدولة اليهودية الصهيونية العنصرية.

ألا لعنهم الله ألا أهلكهم الله؟ ألا لعنة الله على الكافرين.

فما من ريب أن الإسلام والمسلمين والعرب، يُهاجمون بشتى الطرق، وبشتى الوسائل.

فنحن نُهاجمُ إعلاميًا، وسياسيًا، واقتصاديًا، وأخلاقيًا، وعقائديًا.

لم يتركوا - أي اليهود وغيرهم - باباً فيه آلاماً، أو إيذاءً، أو فتنةً إلا وطرقوه.

ولم يهتوا في ذلك، بل دأبوا على تنشيط ما يقومون به بكل جد واجتهاد. وما علينا نحن السذج إلا نخلط الأوراق والمفاهيم تبعاً لتفسيراتهم للأمر، وانقدنا وراء كل ما يفعلون أو يقولون بكل إخلاص؛ وإن لم يكن ذلك فقد انقدنا إلى ما رسموه لنا.

ومنا من يعلم ذلك، ومنا من لا يعلم، وكلاهما مُصيبة عظمى.

أما هم يكيّدون لنا، ونحن في سبات عميق، لا نود أن نفيق منه حرصاً على الحياة الدنيا وبهجتها، وثرواتها وقصورها؛ بل لم تقتصر الأمور عند هذا الحد، فإننا نتناحر من أجل حدود الأرض، وكلها أراضي عربية إسلامية واحدة. نتشاحن من أجل خلافات جوهرية أو سطحية، وقد يكون لها الحلول وليست حلاً واحداً إذا تسامحنا فيما بيننا، وإذا كانت مصلحة الدين والأمة هي الهدف الذي نصبو إليه، ونسعى لتحقيقه.

فالعالم من حولنا يتكاتف، ونحن نفترق، العالم يتآخى، ونحن نتعادي، العالم يبذل كل ما في وسعه لتحقيق الأمن والرخاء والرفق، ونحن لا همّ لنا إلا الحياة بكل ما تعنيه الكلمة من معاني؛ كل هذا يحدث في حين ديننا يأمرنا بعكس ذلك تماماً، ولكنها الطامة الكبرى، ولا يعلم منهاها إلا الله تعالى.

وعلى الجانب الآخر تجد اليهود ومن يعاونهم يرتكبون الجرائم، ويكون بكاء التماسيح، ويفعلون الشر والأذى، ويولون دُبرهم كمثل الخنزير.

اضف إلى ذلك سعيهم الدؤب في الإيقاع بين الشعوب وخاصة المسلمين

والعرب أسيادهم، ولا يألون جُهدًا في تحقيق ذلك، ويتبعون سياسة فرق تسد.
وكذلك سياسة فرض الأمر الواقع، وكذلك سياسة الخبث الشيطاني وهي:
من عاونني فهو معي، ومن لم يعاونني فهو ضدي، وإن لم يكن فهو عليّ.
المُهم أني أريد أن أظهر تاريخ هؤلاء الكفرة، وأبرز ما خفي أو تناسيها.
والآن فقد كشف عدو الإسلام والمُسلمين قناعه الأسود القذر، الشيطاني
النجس.

بدت ملامحُه الأصيلة والمتأصلة فيه مُنذ غابر الزمان، فمهما تجملّ واتصف
بصفات البشرية، من تسامح، ومن أخلاق، أو حتى مبادئ، إلّا أنّه سرعان ما يُردّ
إلى صفته القبيحة، وعلم الوراثة يُثبت لنا أنّ الصفات القذرة التي ورثوها عن
أسلافهم لعنهم الله، لم تزل، بل ستظل ملتصقة بهم، لم ينفكوا عنها.

فإذا ما تكلمنا عن اليهود، نجد ذلك في الدول الآتية: أمريكا، دويلة إسرائيل
الصهيونية - الدويلة المزعومة المرتزقة - والتي زُرِعت في أرض عربية إسلامية،
وكذلك كل من عاونهما مثل: بريطانيا ذيل الجرو، وكذلك كل من حالفهم، أو
عاوهم، ولو بأقل يدّ المعونة، حتى وإن كان من المُسلمين أنفسهم.

والشيء المُؤسفّ له، هو أن قادة الدول العربية، لم يتحدوا، أو يتقدموا
بخطوة تُناصر الإسلام والمُسلمين.

في حين على الجانب الآخر في فلسطين المُحتلة، نجد الإناث يُجدن بأنفسهنّ
ويؤثرن الآخرة على الحياة، الحياة التي يتلذذ بها قادة الدول العربية ... الإسلامية.

ولم نجد فيهم إلّا الزعيم الفلسطيني رمز الدولة، صامدًا، وقُوته فتات العيش،
ونور حجرته ضوء شمعة أوشك على الانطفام، فالحول والقوة بالله وحده.

إنني بذلك لا أخوض في السياسة، فإني أثبتُها كسياسة وساسة بمفهومها الصّرف - لأن الأصل: الدين تتفرع منه أمور الحُكم، والسياسة لا تنفك عنه؛ إلاّ أنّ القادة أو أكثرهم - فالله أعلم - أرادوها أمور حُكم متحررة بلا قيود، وإنّ كان فيها دين فقد أُدخل فيه حسبما أملاه هواهم.

الكلام كثير، والوقت عَصيب، ومُنذ عقود ازدهار الإسلام، لم تملك إلّا الكلام.

فإن مادة هذا الكتاب قد خرجت من أصلي التشريع: القرآن والسنة، أي: أنّ المادة نص ديني، وإن كان هناك أي انحدار عن هذا فإن النص قد اقتضاه.

وأنوه على أي كنت قد نويتُ على أن يكون هذا الكتاب من جزء واحد، إلاّ أن الوضع الجاري فرض علىّ أن أجعله من جزءين، حتى يتسنى لي أن أكون كلمة تُجاهد في سبيل الله، من عاون اليهود عليهم لعنة الله، أو من خذل الإسلام والمُسلمين خذله الله تعالى، وليس في كلامي هذا خروج عن طاعة أولي الأمر، أو دعوة للخروج عليهم، بل هي حسرةٌ وتحسّرٌ على حال الإسلام والمُسلمين.

فإني أردت بكتابي هذا أن أُبينَ للبشرية كلّها من هم اليهود؟!

وأكشفَ عن وجههم الخفي، والذي هو وصمةٍ عارٍ في جبين الزمان على مرّ العصور والأيام.

فمادة هذا الكتاب تضع بعض المقارنة بين الماضي والحاضر، أو تُظهرُ حالهم، وذلك في أربع مواضع.

الأولى منها:

حالمهم مع الله عزّ وجلّ، وهو خالقهم ورازقهم. يا سبحان الله!

الثانية:

حاجهم مع ملائكة الله عز وجل.

الثالثة:

حاجهم مع كتابهم، وموقفهم من القرآن الكريم.

الرابعة:

حاجهم مع رسل الله تعالى وأنبياءه، ونخص منهم نبيه موسى عليه السلام، وأخيه هارون عليه السلام، وقتلهم نبي الله يحيى، وشأنهم مع نبي الله عيسى، وتكون خاتمة ذلك، حاجهم مع سيدنا محمد ﷺ وهو إمام المرسلين، وخاتم النبيين، صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين.

ونعقب ذلك بخاتمة إن شاء الله رب العالمين.

ونسأل الله تعالى أن يوفقنا لما يحب ويرضى، وأن يتم هذا العمل على الوجه الذي يرضيه، ويرضى رسوله ﷺ.

فهو المستعان وعليه التكلان، وإليه المرجع والمآب، فهو حسبنا ونعم الوكيل.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

فريد إبراهيم محمد

القاهرة في:

الإثنين الموافق:

١٨ من المحرم لعام ١٤٢٣ هـ

١ من أبريل لعام ٢٠٠٢ م

من هم اليهود . بني إسرائيل قوم موسى عليه السلام

لقد ورد ذكر اليهود في القرآن الكريم مراتٍ عدة، وتتلخص في ثلاث صفات ليس غير وهم:

الأوّل: بنو إسرائيل .

يقول الله تعالى:

يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِيْ أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَآيَتِيْ فَأَرْهَبِيْنَ ﴿٤٠﴾

[البقرة : ٤٠]

وإسرائيل هذا الذي انتسبوا إليه في قوله تعالى: ﴿يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هو: يعقوب عليه السلام.

وإسرائيل: اسم سرياني، أو: عبري، يتكون من مقطعين؛ الأوّل: إسر - ومعناه: عبد؛ والثاني: إيل - ومعناها: الله.

فيصير معنى لفظ: إسرائيل، عبدالله، وهو يعقوب نبي الله عليه السلام.

وهو كقولك: جبريل، أو جبرائيل، وكقولك: إسرافيل، وهكذا. مما سيحيي ذكره في موضعه من مادة هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

وإسرائيل تلك الدويلة، لا تربطها أي صلة بهذا الاسم لا من بعيد ولا من

— من هم اليهود —

قريب، إن هم إلا عصابات، قُطاع طُرق، اغتصبوا الحقوق والأرض، وشردوا أهلها وقتلوا بعضهم، وانتهكوا حُرُمات نساءها، ويطموا الأطفال، ولم يرحموا الشيوخ؛ لعنهم الله، سُلالة عبدة العجل، ومَسخ القردة والخنازير.

الثاني : اليهود .

يقول الله تعالى :

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ
النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ
كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

[البقرة: ١١٣]

قال أبو عبيدة: التَّهَوْدُ: التوبة والعملُ الصالح، وتَهَوَّدَ: أي صار يهوديًا،
والتَّهَوْدُ: بوزن التَّهَوْدِ. اليهود. (١)

ويُقال هُم يَهُودٌ. غير منصرف للعلمية ووزن الفعل، ويجوز دخول الألف واللام فيقال: اليهود، وعلى هذا فلا يمتنع التنوين، لأنه نقل عن وزن الفعل إلى باب الأسماء، والنسبة إلى يهوديٍّ، وقيل: اليهودي: نسبة إلى يهودا بن يعقوب عليه السلام، هكذا أورده الصغاني: يهودا. في باب المُهملة؛ وَهَوَّدَ الرجل ابنه: جعله يهوديًا، وتَهَوَّدَ: دخل في دين اليهود. (٢)

ويهودية:

(١) مختار الصحاح [ص ٣٧٤ - مادة: ه و د].

(٢) الصباح المنير [ص ٣٨١ - مادة: ه و د].

نسبة إلى يهودا من الأسباط الاثني عشر، وأطلق اسمه على إحدى المملكتين اللتين إنقسم إليهما ملك سليمان، ومن ثم فاليهودية جنسية سكان مملكة يهودا، ثم صارت علمًا على كل اليهود.

واليهود كديانة، في غير القرآن، نظام سلوكي أكثر منها عقيدة، فهي ثقافة اليهود، أي: فلسفتهم، وعاداتهم، وأعرافهم، كما وردت في التوراة كتابهم الأول. وفي التلمود الذي يشرحه ويكمّله، وتتسم بإيمانها بالمطلق الذاتي، أي الله المقصور على اليهود؛ فقد اختارهم الله لعبادته، فاختصّوه بالوحدانية.

ونتيجةً لأنهم شعب الله واختصهم بأرض الميعاد، فإن مفاهيم الله، والشعب والأرض - يُريد مفاهيم العقيدة والتي تحويها تلك المسميات - تختلط عندهم وتكون أساس الوعي الصهيوني، وهو وعي ضد الواقع من أجل نهاية سعيدة موعودة: هي خلاص إسرائيل، والله يتدخل دائمًا لخلاص اليهود؛ فقد خلّصهم في مصر، وسوف يُخلصهم في آخر الزمان من النفي في كل مصر - ولعلّه يُريد بقوله: مصر، الثانية. مصر من الأمصار - وبين البداية والنهاية (يدٌ قوية، وذراع ممدودة) تدفع بالتاريخ من خارجه، وتُحرك البشر كالدُمى.

وفلسفة التاريخ في اليهودية مُعادية للتاريخ أو: لا تاريخ.

ولذا فقد ذوّى إحساس اليهود بالزمن، وخلا تراثهم من المؤرخين، وحفل بالتراعات الطوباوية^(١)، وانعزلوا حضاريًا ونفسيًا، وليس لديهم لذلك سوى

(١) قوله: الطوباوية: هو تعبير فلسفي للمؤلف ويعني: ما ليس بمكان؛ أي المكان المتخيل الذي لا وجود له في الواقع، ويرجع استخدام اللفظ بمعنى: الجنة الأرضية، أو: المدينة الفاضلة، أو: المثالية إلى: توماس مور.

والبيوطوبيا: هي الجنة التي يُبشّر بها الفلاسفة.

ثم إن كهنة (بيت الرب) كتبوها في التوراة، في القرن السابع قبل الميلاد، وكانت قبل اليهود -

العُنف يتوسلون به لتجاوز الهوة بين المثال اللاّ تاريخي وبين الواقع المتعين، حيثُ العُنف هو الوسيلة الّا معقولة لفرض تصورات تاريخية على واقع تاريخي.
قُلْتُ:

وهذا ما تفعله بأرض فلسطين من حيث إيجاد تاريخ يثبتهُ العُنف، أهـ.
والله اليهود - كما تطرح فكرته التوراة - تعبير عن العقلية اليهودية غير القادرة على الرؤية المركبة، حيثُ النظرة الوجدانية تكادُ تطيع تفكيرهم، فالإله عندهم واحد، وكذلك الشعب، والديانة، والتنزيل، والتاريخ.
ومع ذلك فالتفكير اليهودي تجسيمي وتشبيهي، وإلههم الواحد لذلك يُعبرون عنه بالجمع ألوهيم.
وفلسفتهم في اللاهوت هي:

وحدة الوجود والفلسفة الحلولية، وليس الله إلّا فعله، بمعنى أنّه الطبيعة؛ والطبيعة خلّاقة، أو: هي طبيعة فاعلة، وجوهرها لذلك جوهر إلهي، ^(١) أهـ.
وقيل:

قد تُسبوا إلى هود النبي عليه السلام، وهو: هود بن عبد الله بن رباح بن جارو بن عاد بن ^(٢) عوص بن إرم بن سام بن نوح، هذا هو الراجح في نسبه، وأما ابن هشام فقال: اسمه: عابر بن أرفخشذ بن سام بن نوح. عليه السلام. ^(٣)

=موجودة عن الفرس، وغيرها، أهـ بتصرف.

(١) المعجم الشامل لمصطلحات الفلسفة [ص ٩٥٥، ٩٥٦].

(٢) قوله: عاد بن: هو الصحيح، وما جاء في المطبوع قوله: عاد ابن، وهو خطأ، فمع الوصل تُحذف الألف للتخفيف.

(٣) قاله الإمام ابن حجر في الفتح [ج ٦/ص ٤٣٤]، وكذا ذكره ابن كثير في البداية [ج ١/ص ١٢٠].

الثالث: هادؤا .

يقول تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَنْ
ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾

[البقرة: ٦٢]

يقول الإمام ابن كثير في تفسيره:

فاليهود أتباع موسى عليه السلام، الذين كانوا يتحاكمون إلى التوراة في
زماهم، واليهود من الموادة، وهي: المودة، أو: التهود، وهي التوبة كقول موسى
عليه السلام: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]

أي: ثبنا. فكأنهم سُموا بذلك في الأصل لتوبتهم ومودتهم في بعضهم لبعض.

وقيل:

نسبتهم إلى يهودا أكبر أولاد يعقوب، وقال أبو عمرو بن العلاء: لأنهم
يتهودون. أي: يتحركون عند قراءة التوراة. ^(١)

وقيل:

وأما الذين هادؤا، فهم اليهود، ومعنى هادؤا: تابوا، ويُقال منه: هاد القوم
يهودون هودًا وهادة، وقيل: إنما سُميت اليهود يهود من أجل قولهم: ﴿إِنَّا هُدْنَا
إِلَيْكَ﴾. ^(٢)

(١) تفسير ابن كثير [ج ١ / ص ١٢٦].

(٢) تفسير الطبري [ج ١ / ص ٤٥٣].

وقيل:

معناه: صاروا يهوداً؛ تُسَبُّوا إلى يهوذا، وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام؛ فقلبت العرب الذال دالاً، لأن الأعجمية إذا عُرِّبَت غيّرت عن لفظها. وقيل: سُموا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل. هاد: تاب. والهائد: التائب. ^(١)

وجاء ذكرهم بلفظ آخر ولكنه في نفس المعنى، وهو ما جاء في قوله تعالى:

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ
أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾

[البقرة: ١١١]

وقيل: فإن في اليهود قولين؛ أحدهما: أن يكون جمع هائد؛ والهائد: التائب الراجع إلى الحق. والآخر: أن يكون مصدرًا عن الجميع.

وقد قيل: إن قوله: ﴿إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾ إنما هو قوله: إلا من كان يهوداً؛ ولكنه حذف الياء الزائدة، ورجع إلى الفعل من اليهودية.

وقيل: إنه في قراءة أبي: ﴿إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ﴾. ^(٢)

وفي شعب ذؤيلة إسرائيل اليهود لعنهم الله، وقبحهم إلى يوم الدين، يقول الدكتور/ عبد الجليل شلي:

إننا نتحدث عن هذا الشعب بشيء من التسامح في تسميته، فنقول مرةً: الشعب العبراني، وثانية: الشعب الإسرائيلي، وثالثة: اليهودي؛ مما يؤهم أنها أسماء مترادفة، وهي في واقعها ليست كذلك.

(١) تفسير القرطبي [ج ١ / ص ٤٦٩].

(٢) تفسير الطبري [ج ١ / ص ٦٨٨].

فالعبرانيون، أو: العبريون هُم الذين جاءوا مع إبراهيم عليه السلام من بلاد الكلدانيين إلى أرض كنعان، سُموا كذلك لأنهم عبروا نهر الفرات متجهين إلى هذه البلاد، أو: لأنهم عبروا نهر الأردن في تحولهم في بلاد الكنعانيين.

وتعزي هذه التسمية في التوراة إلى: عابر بن سام بن نوح، الذين هُم من سلالته، وهذه التسمية الأخيرة مما فنده بعض المستشرقين، وعابر هذا لم يكن أكبر أبناء سام، ولا جدًا أدنى لإبراهيم، ثم إن أبناء نوح وسلالتهم ممن ذهب بهم الدهر، ولا يُطمأن إلى تاريخهم.

وعلق على هذه التسمية، وعلى تسلسل نسب إبراهيم إلى عابر في ذيل كتابه قائلاً: في الإصحاح الحادي عشر من سفر التكوين: عابر بن شالخ بن أرفكشاد بن سام؛ وفيه: أن إبراهيم بن تارخ بن ناحور بن سروج بن راعو بن فالج بن عابر .

وجاء في محاضرات تيرنر Turner: أن عبري بمعنى: خارجي، وأن القوم سُموا بذلك لأنهم فصلوا ديانتهم عن ديانة الكنعانيين - فهي إذن تسمية متأخرة.

وليس من المقبول أن يكون بين إبراهيم وبين نوح سبعة آباء فقط، انتهى تعليقه.

ثم تكمل كلام حضرته، فيقول:

أما الإسرائيليون فهم أبناء يعقوب - يُريد أبناء يعقوب الاثني عشر، ولا يُلمح إلى شعب ذؤيلة إسرائيل - وستأتي تسميته بإسرائيل، وقد نسل اثني عشر ابناً، كُل واحد منهم صار أصلاً لجد يُنسب إليه.

وبهذا يخرج من أسرة الإسرائيليين - أي أبناءه - كثيرٌ من العبرانيين، مثل لوط وذريته، وإسماعيل ونسله، وأيضاً عيسو بن إسحق ... فهؤلاء عبرانيون وليسوا إسرائيليين - أي: وليست أبناء إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام.

◆ من هم اليهود ◆

وأما اليهود فُنُسبوا إلى يهوذا - الابن الرابع ليعقوب، وكانت له الرسالة الدينية من بين إخوته، فُنُسبوا إليه باعتبارهم أبناء هذه الديانة.

وجاء في بعض الكتب أنها نسبة إلى مملكة يهوذا - الإقليم الجنوبي من مملكة إسرائيل، وهذا ليس بشيء.

فالأسماء الثلاثة - أي: العبرانيون، والإسرائيليون، واليهوديون - ليست مترادفة، ولكن قد يُستعمل أي اسم منها للجميع مجازاً.

وصارت الرسالة الدينية بعد ذلك في بني لاوى (ليفي) - ويُعرفون باسم: (اللاويين) ولاوى هو الابن الثالث ليعقوب.

ومن هذه السلالة هارون أخو موسى.

وهارون عند اليهود هو الزعيم الديني.

أما موسى: فهو القائد السياسي، ولذا انحصرت الرسالة الدينية في هارون ونسله؛ انتهى كلامه. ^(١)

وكذبوا فهم أفاكون فاسقون، فلم يُصنف ربُّ العالمين كُلِّ من موسى وهارون، ولم يُخصَّ أيُّا منهما بعملٍ ما، أو دعوة مخصوصة، فلا غرابة إذن من كلامهم هذا قبحهم الله، فهم مسخ القردة والخنازير، وعَبْدَةُ الْعِجَل.

هذا ما وددنا أن ننوه إليه قبل البدء في مادة كتابنا هذا بإذن الله، فنسأله العون والمدد، فهو المُستعان، وعليه التُّكْلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(١) اليهود واليهودية للدكتور: عبد الجليل شلي [ص ١١، ١٢، ١٣].

حال اليهود مع الله عز وجل



اليهود تلك الصفة الدينية، والتي يتصف بها بنو إسرائيل والتي كانت في حقبتها وقتئذ أفضل وخير الديانات؛ لماذا؟

لأنها وقتئذ هي المنزلة من قبل الله عز وجل، ولهذا شُرِّفت.

أما وأنهم لم يقوموا بما حباهم الله وخصهم به من اتصافهم بالإيمان نتيجة إيمانهم بنبيه موسى عليه الصلاة والسلام.

آذوا خالقهم عز وجل بفعلهم الديني، آذوا رسولهم كثيراً حتى كادت أن تزهق رُوحه من أفعالهم القبيحة، بدلوا كلمات الله عز وجل، والمتمثلة في كتابه التوراة.

من جرّاء ذلك، وبما كسبت أيديهم، كتب عليهم الغضب، وكتب عليهم أن يقتلوا أنفسهم، سخط عليهم، وكتب عليهم التيه في الأرض، عبدوا العجل من جهلهم وحقارة مقاصد أنفسهم، مسخهم قردة وخنازير، وعبدوا الطاغوت من دون الله، ثرى ماذا بذلك يستحقون من ربهم؟

أناس خلقهم الله تعالى، رزقهم، أنعم عليهم، أصبغها عليهم ظاهرة وباطنة، أهينوا في الأرض، سخّرهم فرعون قبحة الله تعالى، استخيا نساءهم، قتل أبناءهم، سخّر رجالهم في أحسن الأعمال، انظر إلى قول الله عز وجل:

طسّم ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ
مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ
عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ
يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ

الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي
الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أُمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٦١﴾ وَنُكِنِّ
لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا
كَانُوا يُحَذِّرُونَ ﴿٦٢﴾

[القصص: ١: ٦].

يقول الله عز وجل لنبيه المصطفى محمدًا ﷺ، إنا سنتلوا عليك من بعض
أنباء نبينا موسى عليه السلام مع فرعون اللعين، وأن هذا القول هو الحق، لأنه صادر من
لَدُنَّا، وما هو من قول البشر، ولا الكهان، ولا الشيطان؛ ولذلك اتَّصِفَ القول
بالحق، لأنه صادر من الحق جلَّ وعلا.

وفي معرض الآيات يُبين الخالق عز وجل: أن فرعون استعلى في الأرض
وطغى وتكبر، وكان من فعله أن جعل من بني إسرائيل شيعة، أي: فرقا في خدمته
وأغراضه، فجاء منها، قوله عز وجل: ﴿يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: من أهل
مصر، والمراد أنهم من بني إسرائيل دون أقباط مصر، ولعلَّ من هنا جاء منشأ
كرههم للأقباط.

وقوله تعالى: ﴿يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ وذلك كان من فرعون لعنه الله، حين رأى
رؤيا دعى لها الكهان والسحرة والعرافين، ففسرت، بأن هلاك مُلكه سيكون على
يدِّ غلام سيولد في بني إسرائيل، ففزع لذلك، وأمر بقتل الغلمان، وفي قوله تعالى:
﴿وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ﴾ أي: يستبقي عليهم إذا عَلِمَ أن المرأة حبلى، حتى يتمكن
من قتل وليدها إذا كان ذكرا، وذلك عن طريق جنوده الأشرار، ففزعَت إليه أهلُ
الأمصار وعلمائها قائلين: أن بهذا العمل ستفني ذكور بني إسرائيل ولا يجدون من
يعمل في الأعمال الخسيسة والشاقة - ولهذا تُصنَّفُ الدَّوْلَةُ الصهيونية سَكانها

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

والذين سرقوا الأرض ^(١)، وبكل وقاحة يُدافعون عنها بحجة ملكيتها؛ المهم أن الدولة الصهيونية تُصنّف سُكّانها درجات، والدرجة الثالثة منها تُسخر في الأعمال الدنيئة وتدفع بهم في الأعمال الشاقة، ولا يحق لهم شغل المناصب العليا بزعمهم؛ وفي نفس الوقت يدّعون أنهم أهل عدالة وديمقراطية، ولا تمييز عندهم ولا عنصرية، والواقع يجعلهم كذبة كالتّي تُساندُها - أميركا - تلك الولايات التي طردتها مؤسسة حقوق الإنسان لعدم أهليتها لمثل تلك الصفة - نعد لما نقوله من أن قتل الغلمان من بني إسرائيل سيضّر بذكور القبط من أهل مصر، فأشار علماء وكهان فرعون قبحه الله، بقتل الغلمان سنة، والإبقاء عليهم سنة؛ ولا يمنع حذرًا قدرًا، فقد كان ما أراد الله عز وجل، فولد موسى عليه الصلاة والسلام.

من أجل أن يتم هذا جاء قوله عز وجل:

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ
أُمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٦﴾ وَنُكَيِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَثْرَى
فَرَعُونَ وَلَهُمَنْ وَجُنُودُهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

[القصص: ٥، ٦]

(١) مع اقتراب نهاية الانتداب البريطاني، فقد ساعد، تحت الضغط اليهودي، في إنشاء عدّة مخططات تقسيمية: مشروع بيل Peel لعام ١٩٣٧، وودهيد لعام ١٩٣٨ مشروع الوكالة اليهودية لعام ١٩٤٦، ومخططة الأمم المتحدة لعام ١٩٤٧. الإعلان عن هذه الأخيرة أشعل شرارة حرب أهلية [١٩٤٧ - ١٩٤٨] أدت إلى نزوح عربي واسع، ترافق خروج البريطانيين في آيار ١٩٤٨ مع إعلان أحادي الجانب لإنشاء دولة إسرائيل في ١٤ آيار في إطار حدود الانتداب، [معجم العالم الإسلامي - مجالي مرسي / ص ١٢٥].
ولا أدري ماذا يقصد المؤلف بقوله: عن هذه الأخيرة أشعل شرارة حرب أهلية - فلا أعلم مراده بالحرب الأهلية، أهـ.

فقد كان ما أراد الله تعالى، وتمت مشيئته، وُلِدَ موسى عليه السلام، رباه الله تعالى على عينه، حفظه ورعاه بكلماته، وألقى عليه محبته، وآتاه رُشدَه، واجتباَه واصطفاه، فأرسله إلى بني إسرائيل، وكان هلاك فرعون وملأه وجنوده على يديه كما أراد الله تعالى، وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم، ومكن لهم في الأرض، وآتاهم ما لم يئوت أحدًا من العالمين وقتلهم.

انظر إلى قول الله عز وجل:

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ
وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى
عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانْ يَصْنَعُ
فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

[الأعراف: ١٣٧]

ولذلك يمتن الخالق عز وجل عليهم مذكراً أحفادهم، وذلك في صدر بعثة نبينا ﷺ، وذلك في معرض آيات سورة البقرة، فجاء قوله تعالى:

يَبْنَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا
بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَارَهِبُونَ ﴿١٣٨﴾

إلى أن قال عز وجل:

يَبْنَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنبِئِي
فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٩﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ
عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ
وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَيِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ
نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾

[البقرة: ٤٠ : ٤٩]

هذا فضل الله عليهم، ونعمه عليهم، فخيرًا لهم أن يؤمنوا به، ويُسلموا له
ويطيعوا رسوله، ويتبعوا كتابه، فعكسًا فعلوا، لعنهم الله تعالى.

جحدوا نعم الله، فلم يشكروه، وكفروا به، وعدلوا به عجلًا، آذوا رسوله،
بدلوا كتابه وحرّفوه ليوافق هواهم لثقل الطاعة على نفوسهم القبيحة، وحرّفوا
تعاليم الإله الخالق استهزاءً واستخفافًا جهلاً منهم؛ فلا عجب، فهم أهلُ مادة،
يُحبون الحياة حُب الخلود، ويعشقونها، يتلذذون بالأكل والشرب، وجمع المال
والذهب والفضة، وكذلك النساء والزنى بهن، وهم أهل ركونٍ صرفٍ إلى الحياة
الدنيا وإلى الأرض.

فمن أجل ذلك قابلوا الهداية بالإضلال والضلال، وبالنور عتامة في القلوب
حتى طبع الله على قلوبهم، وبذلك قست، فأول ما صدر منهم إساءت الأدب مع
خالقهم، انظر إلى قوله عز وجل:

قَالُوا أَوِذْنَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا وَمِن بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى
رُبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عِدَّتُكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾

[الأعراف: ١٢٩]

هكذا كان سوء أدبهم مع هاديتهم ومنقذهم من العذاب والسُخرة والدنية
والضلال.

أما المراد من قوله: ﴿أَوْذَيْنَا﴾ أي بقتل أبنائنا، وقوله ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ يقول: من قبل أن تأتينا برسالة الله إلينا، وقوله: ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ يقول: ومن بعد ما جئتنا برسالة الله، لأن فرعون لما غلبت سحرته، وقال للملأ من قومه ما قال، أراد تحديد العذاب عليهم بقتل أبنائهم واستحياء نسائهم - وهذا ما يفعله الآن مع أبناء أرض فلسطين، ينتظرون أي هفوة فينقضون العهد والمواثيق، وتُهب شهوتهم العدوانية لسفك الدماء وقتل النساء والأطفال، وإزهاق أرواح العُزْل، لعنهم الله أينما كانوا - نَعُدُّ لِمَا نَقُولُ: وقيل: إن قوم موسى قالوا لموسى ذلك حين خافوا أن يُدركهم فرعون وهم منه فارّون، وقد تراءى الجمعان، فـ(قالوا) له: يا موسى. ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ كانوا يذبحون أبناءنا، ويستحيون نساءنا، ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ اليوم يُدْرِكُنَا فرعون فيقتُلنا. ^(١)

هذا أوّل موقف إيماني عملي، فلم تُطبق نفوسهم المِحن والابتلاءات، ولم يروا بنور الإيمان وعدّ ربهم بالنصرة على فرعون والظهور عليه، وتمكينهم الأرض، الأمر الذي دعاهم إلى السُّخط والتدمير، فلا عجب، إنهم اليهود.

(١) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ٣٧].

قول بني إسرائيل لنبيهم:

اجعل لنا إلهًا



إليك أخوا الإسلام الواقعة التالية المخزية:

فحينما التقى الجمعان، موسى عليه السلام وأتباعه؛ فرعون لعنه الله والأشرار جنوده، وقد اجتمعا في البحر، إذ يأنّج الله وعده نبيه؛ أغرق آل فرعون وجنوده، وأبقى الإله على جسد فرعون اللعين الهالك، ليكون لمن خلفه آيةً وعبرةً وعِظةً.

ومن المفترض. أن تكون هذه الحادثة بداية تعميق الإيمان في قلوب بني إسرائيل، وكذا ترسيخ عقيدة الإيمان، لما شاهدوا عدو الله وعدوهم وأتباعه وجنوده قد أهلكهم الله تعالى.

إلا أنهم أهل شقاء، وقُصور في الأفهام، وهم كذلك أهل مادة.

لم يلبثوا أن نصرهم الله تعالى وقد أتوا على قوم يعبدون أصنامًا، فطلبوا من نبيهم الشرك بالله تعالى، وجعل الندلُ. عيادًا بالله من فعلهم القبيح.

وفي ذلك يقول ربُّ العزة:

وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى
أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ
قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾

[الأعراف: ١٣٨]

♦ ————— حال اليهود مع الله عز وجل ————— ♦

يا سبحان الله. وعجباً لهؤلاء الجهلاء، قومٌ عائدون لأرضهم وقد ورثوها
أعزاء من بعد ذلّ، كُرماء من بعد مهانة، شامخي الرؤوس من بعد نكوسها، آمنون
من بعد الخوف؛ كان حقاً عليهم وواجب أن يسجدوا لله شاكرين حامدين.
فطلبوا من نبيهم السجود للأصنام.

يقول الإمام الطبري.

يقول تعالى ذكره: وقطعنا بيني وإسرائيل البحر بعد الآيات التي أريناهموها،
والعبر التي عاينوها على يدي نبي الله موسى، فلم تزرهم تلك الآيات، ولم تعظمهم
تلك العبر والبيّنات حتى قالوا مع مُعَايِنَتِهِمْ من الحجج ما يحقّ أن يُذكر معها
البهائم.

إذ مرّوا على قومٍ يعكفون على أصنامٍ لهم، يقومون على مثلٍ لهم يعبدونها
من دون الله؛ قالوا: اجعل لنا يا موسى إلهًا، يقول: نعبدُه وصنمًا نتخذُه إلهًا، كما
لهؤلاء القوم أصنامًا يعبدونها؛ ولا تنبغي العبادة لشيء سوى الله الواحد القهار.

وقال موسى صلوات الله عليه: إنكم أيها القوم قومٌ تجهلون عظمة الله،
وواجب حقه عليكم، ولا تعلمون أن لا تجوز العبادة لشيء سوى الله الذي له
مُلْكُ السماوات والأرض: (١)

ثم بين نبي الله موسى غاية هذا العمل ونهايته، فقال عز وجلّ حكايةً عنه:

إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾

[الأعراف: ١٣٩]

(١) تفسير الطبري [ج ٦ / ص ٦٠].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ﴾ أي: مهلك، والتبار: الهلاك؛ أي: أن العابد والمعبود مهلكان، ﴿وَيَبْطِلُونَ﴾ أي: ذاهب ومضمحل، ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.^(١)

فأراد بعد ذلك القول تبرأت ذمته، مخافة أن ينزل العقاب فيأخذ الصالح والطالح، وأيضاً أراد أن يُبلغهم معنى التوحيد قولاً وعملاً، وإبلاغهم ما جاءه من الله تعالى.

فقال عز وجل:

قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾

[الأعراف: ١٤٠]

الهمزة في قوله: (أ) للاستفهام والإقرار، والمعنى: هل تريدون مني أن أجعل لكم إلهاً وأنا رسوله إليكم، وبذلك فضلكم على العالمين.

وفي ذلك يقول الإمام الطبري:

قال موسى لقومه: أسوى الله ألتمسكم إلهاً، وأجعل لكم معبوداً تعبدونه، والله الذي هو خالقكم، فضلكم على عالمي دهركم وزمانكم!

يقول: أفأبغيتكم معبوداً لا ينفعكم ولا يضركم تعبدونه وتتركون عبادة من فضلكم على الخلق؟ إن هذا منكم لجهل.^(٢)

اللَّهُمَّ لا حول ولا قوة إلا بالله الواحد القهار.

(١) تفسير القرطبي [ج ٣ / ص ٢٧٩٠].

(٢) تفسير القرطبي [ج ٦ / ص ٦٢].

اتخاذ بني إسرائيل العجل إلها



نتنقل إلى موقف آخر يُبين سفاهة عقول هؤلاء اليهود المدّعين، فلا ريب من أنهم بنحوا دُنيوياً، والحمد لله على خُسارتهم الأخروية، فهم كفر عتاة، طغاة، سفاكون للدماء.
يقول عز وجل:

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَيْهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ
خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً
اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾

[الأعراف: ١٤٨]

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ﴾ إن بني إسرائيل لم يتخذوا العجل، أو بمعنى أدق لم يصنعوا العجل ولم يأتوا به، ولكنه السامري لعنه الله، وسيأتي في الآية التي في سورة طه؛ والمقصود ذكر قوم موسى وخصهم بالأخذ لأنهم وافقوه على غيّه وضلاله وسفاهته، وشاركوه الفعل، فنُسِبَ الأخذ إليهم من هنا.
أمّا قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد خروجه ومغادرته لميقات ربه، وفي ذلك جاء قوله مبيناً:

﴿وَمَا أَعَجَلَكْ عَنْ قَوْمِكَ بِمُوسَىٰ﴾ ﴿١٤٩﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ
أَتَرَىٰ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿١٥٠﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا
قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿١٥١﴾

[طه: ٨٣ : ٨٥]

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَعَجَلَكْ عَنْ قَوْمِكَ بِمُوسَىٰ﴾، فقوله: ﴿وَمَا أَعَجَلَكْ﴾

ما - استفهام، ﴿أَعْجَلَكَ﴾ أي: ما الشيء الذي جعلك تعجلت لقائي فجعلك تخلف بني إسرائيل وراءك، أجاب نبي الله قائلاً: ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَيَّ أَتْرَى﴾ أي: بالقرب مني يأتون بالإعتذار حسب ظنه، وتخلف المظنون. ^(١)

فعن ابن إسحاق، فيما رواه الطبري قال: وعد الله موسى حين أهلك فرعون وقومه، ونجاه وقومه، ثلاثين ليلة، ثم أممها بعشر ^(٢)، فتمّ ميقات ربه أربعين ليلة، تلقاه فيها بما شاء، فاستخلف موسى هارون في بني إسرائيل، ومعه السامري، يسير بهم على إثر موسى ليلحقهم به، فلما كلم الله موسى، قال له: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَىٰ﴾ ^(٣) قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَيَّ أَتْرَى وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ^(٣).

ولقد عاب الله تعالى على بني إسرائيل هذا السفه قائلاً في آية الأعراف السالفة: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ هذا الكلام لا يفيد أن العجل لو تكلم لكان إلهاً والعياذ بالله تعالى، كلا.

ولكن - سياق الآية في معرض الحوار يفيد إستخفاف العقل بعقيدة التوحيد، والمعنى: أنهم اتخذوا العجل معبوداً، ألم ينظروا إليه بعقولهم وأبصارهم أنه لا يكلمهم، فبين لهم، ولا يهديهم الهداية التي هي ضد الضلال، فهذه غاية

(١) تفسير الجلالين [ص ٤١٣].

(٢) قوله: ثم أممها بعشر: وذلك أن الله تعالى قد واعد نبيه موسى ^(عليه السلام) ثلاثين يوماً لمناجاته، وكان موسى خلال الثلاثين يوماً صائماً، وعند نهاية الثلاثين وقرب لقاء ربه، قيل: استاك ليغير رائحة فمه، ظناً منه أنه لا يليق به أن يكلم ربه ورائحة فمه متغيرة، فعاتبه ربه قائلاً: ألم تعلم يا موسى. أن رائحة فم الصائم عندي خير من ريح المسك؛ فردّه، وأمره أن يعود إليه بعد عشر ليالي، وهو المقصود من إتمامها بعشر، وتم ميقات ربه (أي معاده) أربعين ليلة.

(٣) تفسير الطبري [ج ٩ / ص ٢٤٣].

الإنسان العاقل الرشيد، وأن يُنجي نفسه من نار الخلد إلى جنة المأوى.

ولذلك قال في الآية ذاقها: ﴿اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ فالظلم هنا يُراد به معنيان:

الأول: ظلم النفس، لأنهم ظلموا أنفسهم أولاً باتخاذهم العجل إلهًا، لأن وبال فعلهم عائد عليهم، ولأنهم لن يضرروا الله شيئاً.

أما الثاني: ظلم الشرك، فإن الشرك ظلمٌ عظيم، والعياذ بالله تعالى.

فأما عن فعلهم المبين هذا فما هو إلا فتنة من الله تعالى وابتلاء، يقول الله تعالى:

قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾
فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ
رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفُطِلَ عَلَيْكُمْ آلَ عِهْدٍ أَمْ آرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ
عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا
أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ
فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا
جَسَدًا لَهُ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾

[طه: ٨٥: ٨٨]

بعد ما أتم موسى عليه السلام الأجل، وأتم ميقات ربه أربعين ليلة، وملاقاته ربه، وبعد تلقيه تعاليم دينه من ربه عز وجل؛ أعلمه ربه أنه قد فتن قومه بعبادتهم العجل بعد ما أضلهم السامري فاتبعوه، ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾ أي: حزينًا تقطع أوصاله من تلك الفعلة المشينة، ﴿قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ يقول: ألم يعدكم ربكم أنه غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم

اهتدى، ويعدكم جانب الطور الأيمن، وينزل عليكم المن والسلوى، فذلك وعد الله الحسن بني إسرائيل الذي قال لهم موسى، ألم يعدكموه ربكم. ^(١)

وقيل: أي: أما وعدكم على لساني كل خير في الدنيا والآخرة، وحسن العاقبة كما شاهدتم من نصرتي إياكم على عدوكم، وإظهاركم عليه وغير ذلك من أيادي الله، وقوله: ﴿أَقْطَالٌ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ﴾ أي: في انتظار ما وعدكم الله، ونسيان ما سلف من نعمة، وما بالعهد من قدم، ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُحْلَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ - أم - هاهنا بمعنى: بل وهي للإضراب عن الكلام الأول، وعدول إلى الثاني كأنه يقول: بل أردتم بصنيعكم هذا أن يحل عليكم غضب من ربكم ﴿فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي﴾؟

قالوا: أي بني إسرائيل في جواب ما أثبتهم موسى وقرعهم: ﴿مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ أي: عن قدرتنا واختيارنا، - فهذا يدل على سفاهتهم واتباعهم للأمر من غير تمحيص، وعن غير اختيار - فهم إمعة - ثم شرعوا يعتذرون بالعدو البارد يخبرونه عن تورعهم مما كان بأيديهم من حلي القبط الذي كانوا قد استعاروه منهم حين خرجوا من مصر، ﴿فَقَدْ فَنَّا﴾ أي: ألقيناها عنا. ^(٢)

وقوله: ﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا﴾ أثقالاً، ﴿مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ أي: حلي قوم فرعون، استعارها منهم بنو إسرائيل بعلّة عرس - فهذا رأي آخر في سبب استعارة الحلي - فبقيت عندهم ﴿فَقَدْ فَنَّا﴾ طرحناها في النار بأمر السامري ﴿فَكَذَلِكَ﴾ كما ألقينا ﴿أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ ما معه من حليهم، ومن التراب الذي أخذ من أثر حافر فرس جبريل على الوجه الآتي ^(٣)؛ وهو المعنى في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ لَهُم

(١) تفسير الطبري [ج ٩ / ص ٢٤٤، ٢٤٥].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ٣ / ص ١٨٠].

(٣) تفسير الجلالين [ص ٤١٣، ٤١٤].

— حال اليهود مع الله عز وجل —

عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَازٍ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ فَهُمْ
وَاللَّهُ قَوْمٌ بُهتَ وَزور، هل يُصاغ بكل المقاييس أن يعبد رسول الله عجلًا، وهو في
ذاته أحسن تكوين من البشر، اللَّهُمَّ ما هي إلا عقول السفهاء.

يقول الإمام ابن كثير في البداية:

يذكر تعالى ما كان من أمر بني إسرائيل حين ذهب موسى عليه السلام إلى
ميقات ربه، فمكث على الطور يُناجيه ربه ويسأله موسى عليه السلام عن أشياء كثيرة،
وهو تعالى يُجيبه عنها؛ فعمد رجلٌ منهم يُقال له: هارون السامري، فأخذ ما كان
استعاره من الحلي، فصاغ منه عجلًا، وألقى فيه قبضة من التراب كان أخذها من
أثر فرس جبريل حين رآه يوم أغرق الله فرعون على يديه، فلما ألقاها فيه خار كما
يخور العجل الحقيقي. (١)

ويقول في القصص:

فلما رأى قوم موسى أنه لم يرجع إليهم من الأجل ساءهم ذلك، وكان
هارون قد خاطبهم فقال: إنكم خرجتم من مصر ولقوم فرعون عندكم عواري (٢)
وودائع، ولكم فيها مثل ذلك، وأنا أرى أن تحتسبوا ما لكم عندهم، ولا أحل لكم
وديعة استودعتموها ولا عارية، ولسنا برادّين إليهم شيئًا من ذلك ولا ممسكيه
لأنفسنا، فحفر حفيرًا، وأمر كل قوم عندهم من ذلك متاع أو حلية أن يقذفوه في
ذلك الحفير، ثم أوقد عليه النار فأحرقه، فقال: لا يكون لنا ولا لهم.

قلت: هذا الكلام يُجمل على أن الحلي ودائع لدى قوم بني إسرائيل،
وعندئذ لا يحق لهم الانتفاع بها، وهو ما أراده نبي الله هارون عليه السلام، وأمّا ما عدا

(١) البداية والنهاية [ج ١/ ص ٢٨٦].

(٢) قوله: عواري: عاوره الشيء - أعطاه إياه عارية، والجمع عواري. المعجم الوسيط [ج ٢/ ص ٦٥٩].

ذلك مما ذكرناه فهو بين في أن هذه الحلّي كانت فيء مما أفاء الله به على بني إسرائيل بعد إغراق فرعون، ووعدته إياهم بمراث أرضهم، وقد كان، أهـ.

نُعد لقول ابن كثير:

وكان السامري من قوم يعبدون البقر - وفي رواية للطبري: من لحم - جيران لبني إسرائيل، ولم يكن من بني إسرائيل، فاحتمل مع موسى وبني إسرائيل حين احتملوا، فقضى له أن رأى أثرًا فقبض منه قبضة فمر بهارون، فقال له هارون: يا سامري. ألا تلقي ما في يديك؟ وهو قابض عليه لا يراه أحد طوال ذلك، فقال: هذه قبضة من أثر الرسول الذي جاوز بكم البحر، ولا ألقيتها لشيء إلا أن تدعو الله إذا ألقيتها أن يكون ما أريد، فألقاها ودعا له هارون فقال: أريد أن يكون عجلًا. فاجتمع ما كان في الحفرة من متاع أو حلية أو نحاس أو حديد، فصار عجلًا أجوف، ليس فيه روح وله خوار، قال:

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

لا والله. ما كان فيه صوت قط، إنما كان الريح تدخل من دُبره وتخرج من فيه، فكان ذلك الصوت من ذلك - وإنما قال الإمام الصحابي ذلك، لأن هناك من يقول: صار العجل دمًا ولحمًا وله صوت، وذلك ردّ قاطع لتعدد أدلة تحييه - فتفرق بنو إسرائيل فرقًا، فقالت فرقة:

يا سامري، ما هذا وأنت أعلم به؟ قال: هذا ربكم. ولكن موسى أضل الطريق!

وقالت فرقة:

لا نكذب بهذا حتى يرجع إلينا موسى، فإن كان ربنا لم نكن ضيعناه، وعكفنا عليه حين رأيناه، وإن لم يكن ربنا فإننا نتبع قول موسى.

وقالت فرقة:

هذا من عمل الشيطان، وليس بربنا ولا نُؤمن به، ولا نُصدق، وأُشربَ فرقة
في قلوبهم الصدق بما قال السامري في العجل، وأعلنوا عدم التكذيب به، أهـ. (١)
ولذلك جاء القرآن بآياته معيًّا عليهم فعلهم كُليةً، فيقول ربّ العزة
سُبْحَانَهُ:

أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا
نَفْعًا ﴿٨٩﴾

[طه: ٨٩]

يقول ابن كثير عن الحسن البصري:

أن هذا العجل اسمه: بهموت، وحاصل ما اعتذر به هؤلاء الجهلة أنهم تورعوا
عن زينة القبط، فألقوها عنهم وعبدوا العجل، فتورعوا عن الحقير، وفعلوا الأمر
الكبير. (٢) - يُريد عبادة العجل إشراكًا بالله تعالى، أهـ.

ويقول الطبري:

يقول تعالى ذكره موبخًا عبدة العجل، والقائلين له: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ
مُوسَى فَتَنَسَى﴾. وعابهم بذلك، وسفه أحلامهم بما فعلوا ونالوا منه:

أفلا يرون أن العجل الذي زعموا أنه إلههم وإله موسى لا يُكلمهم، وإن
كَلَّمُوهُ لم يردّ عليهم جوابًا، ولا يقدر على ضرّ ولا نفع، فكيف يكون من كانت
هذه صفته إلهًا؟ (٣).

(١) قصصُ الأنبياء [ص ٣٧٢، ٣٧٣].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ٣/ ص ١٨١].

(٣) تفسير الطبري [ج ٩/ ص ٢٥١].

◆ ————— حال اليهود مع الله عز وجل ————— ◆

والحق أن الناظر في أحوال هؤلاء اليهود يجد شيئاً واحداً، وهو أنهم أهلُ مادة، يُريدون كل شيء ملموس باليد، مرأي بالعين محسوس، فلعنة الله على الكافرين.

ثم يفضح الله أمر من أقحم نفسه في المهالك، ولم يدر ما عاقبة فعله، هل سيعود عليه بالخير أم بالخسارة والنكال؟

يقول تعالى:

وَلَمَّا سَقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ
يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾

[الأعراف: ١٤٩].

في وصف لحال هؤلاء الكُفار الجهلة، والمدّعين لصفة كمال العقول، اللهم نعم. في الدنيا فقط، وفي المادة فقط، وفي الشيء الذي يُعطيهم الإحساس بالأمان، ولو كان على حساب عقيدة الفرد، أو على حساب الأخلاق العامة.

أو أي شيء من شأنه أن يرفع دنيويّاً، ونحمد الله تعالى على ذلك، فهم فكاك المسلم من النار يوم القيامة وفداء له.

المهم أن هناك وصف دقيق، يصف حال هؤلاء الجهلة السفلة في حال عبادتهم للعجل، يقال:

إنهم لما صوّت لهم العجل، رقصوا حوله، وأفتتوا به، وقالوا: هذا إلهكم وإله موسى فنسي. ^(١)

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٢٧٩].

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

فلما أيقنوا بسقوطهم في الفتن والدجل، رجعوا إلى خالقهم، واعتذروا لعلَّ الله تعالى يعفو عنهم.

حقاً. إن الله تعالى يسبق حلمه غضبه، وعفوه عقوبته، فهو يُمهّل ولا يُهمّل، سُبْحَانَهُ وتعالى عما يصفون علواً كبيراً.

ولذلك جاء قوله تعالى حكايةً عنهم: ﴿لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي: من الهالكين، وهذا اعتراف منهم بذنبهم، والتجاء إلى الله عز وجل. ^(١)

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ الْقَوْمِ اسْتَضَعْفُونِي كَمَا دَوَّيْتُ قَوْمِي لَوْلَا تُسْمِعُونَ
تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾

[الأعراف: ١٥٠]

هكذا كان موقف نبي الله موسى مع أخيه عليهما السلام، ومع قومه، وما جاء في نصوص التوراة عند اليهود بُيِّنَ كذبهم وافتراءهم وتبجحهم على الله تعالى ورُسُلِهِ، وقولهم بأن: هارون هو الذي أمر بعبادة العجل، وأتُّهُ هو الذي صنعه، سبَّحَانَ اللَّهِ تعالى، انظر إلى الكذب، انظر إلى الافتراء، والله إنَّ اللسان والبنان والقلم ليعجزوا عن أي وصف يليق بمؤلاء، فإنا الله وإنا إليه راجعون.

وسنذكر هذا الموقف إن شاء الله في موضعه.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٢٨٠].



لما عَلِمَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ إِلَهًا مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى جَهَالَةَ مِنْهُمْ، رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَنَدِمُوا عَلَى فَعْلِهِمْ، وَطَلَبُوا التَّوْبَةَ لَعَلَّ اللَّهَ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ، كُلُّ هَذَا عِبَاءٌ عَلَى عَاتِقِ رَسُولِهِمْ وَطَاقَةِ عَصَبِيَّةٍ رَهِيْبَةٍ، وَضَغْطٍ مَعْنَوِيٍّ عَصِيبٍ يَمَسُّ الْعَقِيْدَةَ وَيَسْتَوْجِبُ عِقَابَ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ كَانَ.

يُقْصُّ عَلَيْنَا رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ مَقَالَهَ نَبِيِّهِ مُوسَى عليه السلام، بَعْدَ انْقِضَاءِ مَوْقِفِ عِبَادَةِ قَوْمِهِ الْعِجْلَ، فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ:

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَءَامَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٣﴾

[الأعراف: ١٥١ : ١٥٣]

فَكَانَ عِقَابَ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ إِلَهًا مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقَتْلِ، وَتَابَ عَلَى مَنْ قُتِلَ، وَغَفَرَ لِمَنْ قَتَلَ، يَقُولُ تَعَالَى:

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾

[البقرة: ٥٤]

كَمَا قُلْنَا مَنْ أَنْ أَعْظَمَ الظُّلْمَ وَأَكْبَرَهُ؛ هُوَ الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَجَعَلَ الْأَنْدَادَ

له، ولما كان هذا الأمر يُغضبُ الجليل جَلَّ وعلا، فما كان له جزاءٌ إلاَّ الخلود في الجحيم، ولما كان المُعَذَّبُ فيها ليس يُنعم، فما هو بحَي ولا يميت، ولما كان العذاب فيها على غير الصورة المألوفة للأحياء من حُرِّية واختيار وقبول ورفض ونعيم ونوم وراحة، فقد يكون بصورة الميت لما له من فقدان للحياة التي تستحق الفخر والمباهاة.

ولهذا كان عقاب الله تعالى القصاص من بني إسرائيل، الذين اتخذوا العجل إلهاً من دون الله تعالى سفهاً وجهالةً، أن يقتلوا أنفسهم بأيديهم، وفي هذا العقاب لإمين؛ الأول: إلام القتل: الثاني: إلام التلاقي بعضهم ببعض، وعلمهم بذلك، ولقاء الوجه على علمٍ بالفعل.

فكان هذا العقاب لعلمهم يرتدعون، ولكن هيهات لهم أن يعلموا الحق.

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُقْرَمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ۖ حَقًّا. لَأَن الشَّرْكَ ظُلْمٌ عَظِيمٌ، وَهُمْ قَدْ أَشْرَكُوا بِاللَّهِ بِاتِّخَاذِهِمُ الْعِجْلَ إِيَّاهُ، فَلِذَلِكَ كَانَ حُكْمُهُ فِيهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ۖ﴾.

ثم قال مُعَلِّلاً: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أمره لهم بالتوبة إلى الله تعالى وخص لفظه بـ ﴿بَارِيكُمْ﴾ ومعنى الباري: أي الخالق، وهو اسم من أسماء الله تعالى، وقد يكون المراد منه بأن يخص أمرهم بالتوبة بذكر لفظ الباري أمران:

الأول:

أراد أن يعلمهم أن الخالق للأشياء ربَّ الأشياء، والعجل الذي اتخذتموه من دون الله إلهاً هو مخلوق، فهو مادة كُوت بأيدي البشر، فكيف لشيء كونته أيدي بشرية وصورته، أن يكون إلهاً.

الثاني:

قد يكون والله أعلم بمراده. أن اختصاصه لفظ البارئ في الآية، أن الذي خلقكم، سيحكم عليكم بضد وجودكم، فكان القصاص أن اقتلوا أنفسكم بأمر خالقكم، ثم تكون الحياة الحقة بعد العدم وهي بعد الموت، فكان الأمر كذلك، فمن قُتِلَ من بني إسرائيل ممن عبدوا العجل كان شهيداً والشهداء أحياء عند الله يُرزقون، ومن قُتِلَ منهم فقد تاب الله عليه، وغفر له فعله والله تعالى أعلم.

فعن عليٍّ رضي الله عنه قال:

لما تعجل موسى إلى ربه، عمد السامري فجمع ما قدر عليه من الحلي، حلي بني إسرائيل، فضربه عِجْلاً، ثم ألقى القبضه في جوفه، فإذا هو عِجْلٌ له خوار، فقال لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى، فقال لهم هارون:

يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً، فلما رجع موسى إلى بني إسرائيل وقد أضلهم السامري، أخذ برأس أخيه. فقال له هارون ما قال؛ فقال موسى للسامري: ما خطبك؟

قال السامري: قبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي.

قال: فعمد موسى إلى العجل فوضع عليه المبارد فبرده بها وهو على الذهب، فقالوا لموسى: ما توبئنا؟ قال: يقتلُ بعضكم بعضاً. فأخذوا السكاكين، فجعل الرجل يقتلُ أباه وأخاه ولا يُبالي مَنْ قتل، حتى قُتِلَ منهم سبعون ألفاً، فأوحى الله إلى موسى مُرَّهم فليرفعوا أيديهم. فقد غفرت لمن قُتِلَ، وثبتُ على من بقى. ^(١)

(١) رواه الحاكم في المستدرک [ج ٢/ ص ٤١١، ٤١٢].

وقال الحسن البصري: أصابتهم ظُلمة حنـدس^(١)، فقتل بعضهم بعضاً، ثم انكشف عنهم، فجعل توبتهم في ذلك.^(٢)

ويقول ابن كثير:

فيقال: إنهم أصبحوا يوماً، وقد أخذ من لم يعبد العجل في أيديهم السيوف، وألقى الله عليهم ضباباً حتى لا يعرف القريبُ قريبه، ولا النسيبُ نسيبه، ثم مالوا على عابديه فقتلوهم وحصدوهم، فيقال: إنهم قتلوا صبيحة واحدة سبعين ألفاً.^(٣)

وعن ابن شهاب رضي الله عنه قال:

لما أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسها برزوا ومعهم موسى، فتضاربوا بالسيوف، وتطاعنوا بالخنـاجر، وموسى رافعُ يديه، حتى إذا فتر أتاه بعضهم قالوا:

يا بني الله. ادعُ الله لنا وأخذوا بعضُديه يشدون يديه، فلم يزل أمرهم على ذلك حتى إذا قبِلَ الله توبتهم قبض أيدي بعضهم عن بعض، فألقوا السلاح.

وحَزَنَ موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم، فأوحى الله جلّ ثناؤه إلى موسى: لا يحزنك. أمّا مَنْ قُتِلَ منكم فحيٌّ عندي يُرزق، وأمّا مَنْ بقي فقد قبِلت توبته، فسُر بذلك موسى وبني إسرائيل.^(٤)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:

(١) قوله: حنـدس: الحنـدس: الظُلمة. والليلُ الشديد الظُلمة. وأسود حنـدس: شديد السواد. المعجم الوسيط [ج ١/ ص ٢٠٩].

(٢) تفسير ابن كثير: [ج ٢/ ص ١١٤].

(٣) البداية والنهاية [ج ١/ ص ٢٨٨].

(٤) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٠٩، ٤١٠].

قال موسى لقومه: ﴿تُتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ قال:

أمر موسى قومه عن أمر ربّه عزّ وجلّ أن يقتلوا أنفسهم، قال: فاحتبى^(١) الذين عكفوا على العجل فجلسوا، وقام الذين لم يعكفوا على العجل وأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم ظلمة شديدة، فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فأنجلت الظلمة عنهم، وقد أجلوا^(٢) عن سبعين ألف قتيل، كل من قُتل منهم كانت له توبة، وكل من بقي كانت له توبة^(٣).

وعن ابن إسحاق رضي الله عنه قال:

لما رجع موسى إلى قومه، وأحرق العجل وذراه في اليم؛ خرج إلى ربه بمن اختار من قومه، فأخذهم، ثم بُعثوا. سأل موسى ربه التوبة لبني إسرائيل من عبادة العجل، فقال: لا. إلا أن يقتلوا أنفسهم. قال: فبلغني. أنهم قالوا لموسى. نصبر لأمر الله، فأمر موسى من لم يكن^(٤) عبد العجل أن يقتل من عبده، فجلسوا بالأفنية وأصلت^(٥) عليهم القوم السيوف، فجعلوا يقتلهم، وبكى موسى وبهش^(٦) إليه النساء والصبيان يطلبون العفو عنهم، فتاب عليهم وعفا عنهم، وأمر موسى أن تُرفع عنهم السيوف^(٧).

(١) قوله: فاحتبى: احتبى بثوبه: ضم رجليه إلى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره يشده عليها.

(٢) قوله: أجلوا: أي انكشفوا.

(٣) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٠٨].

(٤) قوله: يكن: هو اللفظ الصواب لما يقتضيه المعنى؛ واللفظ الذي جاء في المطبوع (يكن) وهو خطأ، فلعلّه تصحيف أو خطأ مطبعي.

(٥) قوله: أصلت: أصلت السيوف - أي جرده من غمده.

(٦) قوله: بهش إليه: ارتاح له وخفّ إليه.

(٧) تفسير الطبري: [ج ١/ ص ٤١٠].

هذه بعض الآثار صحيحة السند، والتي جاءت في شأن قتل من عبد العجل من اليهود.

ولما كان القتل بأمر الله وهو توبة منه، كان فيه الخير كل الخير، ولذلك قال سبحانه: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ فكان فضل الله عليهم ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ الشَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ صدق الله العظيم، وله الفضل الجزيل، وإليه يرجع الأمر كله.

في ضوء ما قد سبق ذكره، نجد أن الله تعالى أخذ الحق لنفسه، ممن ادعى الشرك له في عبادة العجل، وأعطى الحق لمن قُتل بأن جعلهم شهداء، وتاب على من قُتل لأنهم كانوا السيف الذي انتقم به الله لنفسه سبحانه.

ثم لم يبق لنا بعد ذلك إلا أن نطلع على أمر السامري، ذلك الذي كفر بأنعم الله عليه، بعد أن نجاه مع ممن نجا من بني إسرائيل في مجاوزتهم البحر، وإنقاذهم من جيروت وقهر فرعون لعنه الله تعالى، ولكن ألبى إلا الكفر به، ولذلك كان السؤال من نبي الله موسى عليه السلام:

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِيرِيُّ ﴿٩٥﴾ [طه: ٩٥]

الخطب: أي الحال والشأن، والمعنى: ما حالك وشأنك يا سامري، فأجابه:

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾

[طه: ٩٦]

معنى قوله: ﴿بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ شاهدت وعانيت ما لم يروه، وهو أثر فرس جبريل عليه السلام، ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا﴾ أي:

من أثر فرس جبريل. وقد ذكر بعضهم أنه رآه؛ وكلما وطأت بحوافرها على موضع إخضر واعشب فأخذ من أثر حافرها، فلما ألقاه في هذا العجل المصنوع من الذهب كان من أمره ما كان. (١)

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾ سول له الشيء: أي حبيه له وزينه؛ وألقي فيها أن آخذ قبضة من تراب ما ذكر، وألقيها على ما لا روح له يصير له روح - وهذا القول مردود وقد سبق بيانه - ورأيت قومك طلبوا منك أن تجعل لهم إلهًا، فحدثني نفسي أن يكون ذلك العجل إلههم. (٢)

وكان العقاب العاجل الفوري من الله تعالى على لسان نبيه، فقال:

قَالَ فَأَذْهَبَ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾

[طه: ٩٧]

هذا عقاب من الله تعالى في الدنيا، وجزاء وفاقا، إذ قال موسى: ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ﴾ لمن رأته ﴿لَا مِسَاسَ﴾ أي لا تقربي، فكان يهيم في البرية، وإذا مس أحدا، أو مسه أحد حُمًّا جميعًا (٣)؛ وذكر: أن موسى أمر بني إسرائيل أن لا يؤاكلوه، ولا يخالطوه، ولا يبايعوه، فلذلك قال له: إن لك في الحياة أن تقول: لا مساس، فتبقى هذه عقوبته في الحياة الدنيا، وأما عقوبته في الآخرة، قوله: ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ وإن لك موعدًا لعذابك وعقوبتك على ما

(١) قصص الأنبياء: [ص ٣٤٨].

(٢) تفسير الجلالين: [ص ٤١٥].

(٣) المصدر السابق: [ص ٤١٥].

فعلت من إضلالك قومي حتى عبدوا العجل من دون الله، لن يُخلفكهُ الله، ولكن يُذيقكهُ. (١)

وكان ردُّ الفعل تجاه العجل - وهو ولد البقر - أن قال فيه: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُْحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ هذا الكلام من نبي الله موسى ﷺ فيه تقريع وتوبيخ للسامري على فعله القبيح الدنيء، إذ يقول له: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ وهذا يؤكد أنه لعنه الله مكث عاكفاً على العجل متعبداً به، واهماً بني إسرائيل ممن كانوا معه، أن هذا العجل إله، والعياذ بالله من ذلك، ثم أتم بيانه مخاطباً إياه: ﴿لَنُْحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ اللام في قوله: ﴿لَنُْحَرِّقَنَّهُ﴾ هي للقسم، وأما الثانية في قوله: ﴿لَنَْنْسِفَنَّهُ﴾ فهي للحال، و﴿ثُمَّ﴾ بينهما لترتيب التعقيب في نسق الكلام.

وقد كان، فقد حرَّق سيدنا موسى عليه السلام هذا الوثن وهو العجل المصنوع من الذهب، ثم ذراه في البحر، وبهذا ينتهي على يدِّ كليمُ الله تعالى فصل الوثنية هذا، والله الحمد والمنة.

(١) تفسير الطبري [ج ٩/ ص ٢٥٦].

سؤال اليهود أن يروا الله تعالى جهراً



لقد مرت بنو إسرائيل بمواقف ومحن وابتلاءات من الله تعالى لعلهم يتضرعون فما استكانوا لرجم، وما خضعوا له، وما استسلموا له، سبحان الله.

يتكرر موقف السفه، والعقول الخربة، والأنفس المادية، فقد طلبوا من رسولهم أن يروا الله جهرةً، أي مُشاهدة عين.

بالله عليك أخا الإسلام أن تنتبه لما أقوله لك:

عندما قضى الله تعالى أمره، واختار سيدنا موسى نبياً ورسولاً لبني إسرائيل، أحس نبي الله بلذة روحية ما بعدها لذة وكذلك دونها لذة الجنة وهي جنة الخلد، أخذته البهجة، وأخذته الشوق الإيماني الروحي، وطَمِعَ في فضل الله وكرمه وعطاؤه، فطلب منه فقط أن ينظر إليه، لا أن يراه كما أعلنت جمّة السُفهاء من اليهود.

فلما سَمِعَ رَبُّ العِزَّةِ مقالته، لَطِفَ به وأخذته بيد الرحمة والحنان، وأخبره بشيء عملي قبل أن يُجيبه إلى ما طلب، قال له ربُّ العِزَّةِ بما ما معناه: حيثُ أُنْكِ طَلَبْتَ هذا يا موسى. فانظر إلى الجبل وهو التود في الأرض، وهو الشامخ الصامد، فانظر إليه، فإن استقر مكانه؛ فعندئذٍ سوف تراني، سبحانه وتعالى.

فلما تجلّى ربُّ العِزَّةِ إلى الجبل، تجلّى نوره فقط كاشفاً عنه حجاب قدرته، ولم ينظر إلى الجبل، فلما تجلّى ربُّنا عزّ وجلّ، جعل الجبل دُكّاً، سبحان الله؛ لم يتحمل الجبل الشامخ وهو الصلب، لم يطق أن يصمّد أمام سُبحات نور وجه الله الكريم، فاندك الجبل.

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

فكان هذا جواب عملي لما طلب موسى ﷺ؛ فلما رأى الكليم هذا خراً مغشياً عليه، ومكث برهةً من الوقت، فلما أفاق من هذا، تحامل على شوقه وأعلن خضوعه واستسلامه وانقياده لخالقه عز وجل؛ فقال فيما معناه:

سبحانك يا علي يا قدير، ثبتُ إليك من سُؤالي؛ وهذه التوبة لا عن ذنب ارتكبه، بل هو من قبيل: حسنات الأبرار، سيئات المقربين.

فإذا ما علمنا هذا الموقف مع كليم الله تعالى، وهو مُعدّ بدنياً وروحياً، ومُهيّ لاستقبال وحي الله تعالى وأوامره، ومُهيّ كذلك لأن يسمع كلام الله تعالى، ومع ذلك، لم يطق، بل لم يتحمل أن يرى الله تعالى في الحياة الدنيا جهراً.

فما بالكَ أخا الإسلام بمؤلاء السفلة المتبجحين على الله تعالى، السائلين عما لم يصدر من أحدٍ من الخلق أجمعين سوى نبيهم، وها قد علمنا ما حدث معه.

يقول تعالى:

وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَنُهِّلَكُنَا بِمَا
فَعَلَّ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي
مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾

[الأعراف: ١٥٥]

الرأي الذي عليه أغلب أهل التفسير في هذه الآية:

أن الله تعالى واعد نبيه موسى ﷺ، وكان لا يأتيه، إلاّ بعلم وعميقات يوقته له ربّه لملاقاته؛ وأمره أن يأتي من قومه خيرة الخيرة من قومه، تقرباً وتضرعاً إلى الله تعالى، وليستغفروه، وليطلبوا العفو منه على ما ارتكبه عبدة العجل.

فاختار نبي الله سبعين رجلاً، فلما قُرب من الجبل، دخل موسى السَّيِّدَةَ، في عمود الغمام وضُرب الحجاب أثناء تكليم الله تعالى له، فأمر قومه - السبعين - أن يدخلوا في عمود الغمام الذي انصب على الجبل، فسمعوا كلام الله تعالى لموسى، وأوامره له بفعل ولا تفعل.

والواضح من حياة هؤلاء اليهود السفه، أنهم لم يتعظوا، ولم يتعلموا من دروس ما قد سلف من حياتهم.

تجروا على الله تعالى تجراً تبجح، فقالوا لنبیهم عندئذ، وهو ما حكاه القرآن الكريم، فجاء قوله تعالى:

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً
فَأَخَذَتْكُمْ الصَّلَافَةُ وَأَنْتُمْ مُنْظَرُونَ ﴿٥٥﴾

[البقرة: ٥٥]

هذا شرطٌ اشترطوه على نبيهم، ونفوا عن أنفسهم الإيمان والخضوع لخالقهم، فشرطوا على ربهم أن لا يؤمنوا به حتى يروه، سبحانه الله.

هل إيمانهم عائد على الله تعالى بنفع، هل عدم إيمانهم يضُرُّ الله تعالى؟ فَمِنْ أجل ذلك يدعوهم إلى الإيمان والهدى.

لقد أخبر القرآن، أن الحق من الله تعالى، فمن شاء فليؤمن بالله عز وجل، ومن شاء فليكفر، لماذا؟

لأن القاعدة، من عَمِلَ صالحاً فلنفسه، ومن أساء فعليها، وليس كذلك فقط؛ بل: ولا تزر وازرةٌ وزرَ أخرى.

فمن هنا لا ينفعُ الله عز وجل إيمانهم، ولا تضرُّه معصيتهم، بل على العكس،

— حال اليهود مع الله عز وجل —

هُمُ الْخَاسِرُونَ، لأنهم كُتِبَ عليهم الضلال، والتَّيَّة، والغضب، وكُتِبَ عليهم من يسومهم سوء العذاب إلى يوم القيامة، ومسحوا قردةً وخنازير.

ولذلك لم يطق نبي الله تعالى أن يتحمل مقاتلتهم، وعند وقوع الصاعقة عليهم قال: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَنُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾.

نعم: هم السفهاء ولكن لا يعلمون.

واسترحاماً من الله تعالى على لسان موسى واستغفاراً مخافة أن يُعَمَّ العقاب الصالح والطالح، استرسل في مقالته قائلاً: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ﴾ نعم: إن هو إلا ابتلاء وامتحان من الله تعالى لعباده في الأرض، يهدي به من يشاء ممن اتبع سبيله، ويضل من يشاء ممن أعرض عنه.

ثم أعلن رسول الله موسى ولاية الله تعالى، وطلب المغفرة والرحمة، فقال: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ وإن الله تعالى هو الولي، فلا يملك أن يغفر أو يرحم إلا هو، وإن كان هناك من يرحم، إلا أنه هو الرحمن الرحيم، وهو أيضاً خير الغافرين سبحانه وتعالى.

ولما أخذت القوم - السبعين رجلاً - الصاعقة، قيل: ألما صاعقة الموت؛ وقيل: صاعقة الغشي، وكلا القولين جائز، وكانت للقوم آية حينما نظر بعضهم إلى بعض وهم في حال الصاعقة، وهو ما جاء في قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

فكان فضل الله تعالى على عباده، وهي عادته في خلقه ودأبه، نظير سوء الأدب والكفران والجحود من خلقه، أن امنن عليهم وأخياهم لعلهم يشكرون، فقال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ﴾

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

من الله تعالى للترجي، أي: عساكم تشكرون، ولكن هيهات، فإن دأبهم الكفران والإصرار على الشرك والتحير والتكبر السيء.

ولتخوف سيدنا موسى من قومه ولعهده بكفرانهم وجحودهم، وحينما قال: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾، حَرَصَ عَلَيْهِ، أن يدوم هذا الفضل، وأن يُسرمد، فقال:

❖ وَآكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا
إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ
شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ
هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾

[الأعراف: ١٥٦]

قوله عليه السلام في الآية: ﴿وَآكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ﴾ فهذا القول مما نسخته الشريعة الغراء، وهو موافق لأهل الصدق والصلاح والتقوى.

وهو قوله تعالى:

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي
الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ
مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾

[البقرة: ٢٠١، ٢٠٢]

اللَّهُمَّ آمين. مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

نتق الله تعالى الجبل فوق بني إسرائيل



. تتعدد المواقف المشمئزة، والتي تعتصر لها القلوب نظير العصيان المعلن من هؤلاء اليهود في ذات الله تعالى.

وتتكرر منهم وقفاهم لرفضهم الهدى، وعدم قبوله والاعتراض عليه بالنواجذ، وإن لم يكف هذا إلا النجاة من غضب الله تعالى لكفى؛ ولكنها القلوب القاسية، والمعتمة.

يقول الله تعالى:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾

[البقرة: ٦٣ ، ٦٤]

الآية في معرض العلم والحكاية عن مواقف هؤلاء اليهود، الذين لا يملوا من الشر، ولا يملوا من الإعراض عن الهدى؛ والآي في بيان عرض الواقعة لسيدنا رسول الله ﷺ محمد بن عبد الله ﷺ، وهي تذكير له عما حدث منهم ويتكرر.

فهنا يذكر العلي جلّ وعلا، أنه تعالى أخذ الميثاق على بني إسرائيل، وآتاهم التوراة فيه هدى ونور، فأبوا مخافة المشقة، فإن شاغلهم الشاغل هو العيش في رغد،

والتلذذ بما أودع الله في الأرض من ملذات، وأن يتلذذوا بالنساء، ويحرصوا على الحياة، حرص المؤمن على مرضاة الله ورضوانه.

يقول تعالى مذكراً بني إسرائيل ما أخذ عليهم من العهود والمواثيق بالإيمان به وحده لا شريك له واتباع رُسله، وأخبر تعالى أنه لما أخذ عليهم الميثاق، رفع الجبل فوق رؤوسهم ليُقرؤا بما عُهدوا عليه، ويأخذوه بقوة وحزم وامتنال. ^(١)

وأمرهم أن يأخذوا ما آتاهم من الأحكام بقوة، بأن يفعلوها دون تذمر أو توقف، وأن يحافظوا عليها أشدَّ محافظة بجدٍّ وعزم قوي على تحمل مشاق ما أوتوه، وأن يذكروا ما فيه بالعمل به وألا يتركوه كالمُنسي، فإنهم إذا فعلوا ذلك كان مرجواً لهم أن يكونوا ممن اتقى قبائح الأعمال ورذائل الأخلاق، ثم لم يكن منهم إلا الإعراض، عن الميثاق بعد أخذه.

ولولا فضل الله عليهم ورحمته بتوفيقهم للتوبة لكانوا من الخاسرين المغبونين بالمعاصي والتخبط في الضلال. ^(٢)

يقول الإمام الطبري:

قال أبو جعفر: الميثاق: المفعال من الوثيقة. إما يمين، وإما بعهد أو غير ذلك من الوثائق.

ويعني بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ الميثاق الذي أخبر جل ثناؤه أنه أخذ منهم في قوله تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٧، ١٢٨].

(٢) قصص الأنبياء - عبد الوهاب النجار [ص ٢٧٤، ٢٧٥].

إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ
حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا
مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ
دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَّرْتُمْ وَأَنتُمْ
تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾

[البقرة ٨٣ ، ٨٤]

الآيات التي ذكر معها، وكان سبب أخذ الميثاق عليهم فيما ذكره ابن زيد،
قال: لما رجع موسى من عند ربه بالألواح، قال لقومه بني إسرائيل: إن هذه الألواح
فيها كتاب الله، وأمره الذي أمركم به، ونهيه الذي نهاكم عنه، فقالوا: ومن يأخذه
بقولك أنت؟

لا والله. حتى نرى الله جهرَةً حتى يطلع الله علينا فيقول: هذا كتابي فخذوه!
فما له لا يُكَلِّمُنَا كما كَلَّمَكَ أَنْتَ يَا مُوسَى فيقول: هذا كتابي فخذوه؟

قال: فجاءت غضبة من الله فجاءتهم صاعقة فصعقتهم، فماتوا أجمعون. قال:
ثم أحياهم الله بعد موتهم، فقال لهم موسى: خذوا كتاب الله! فقالوا: لا. قال: أي
شيء أصابكم؟ قالوا: متنا ثم حيينا، قال: خذوا كتاب الله! قالوا: لا. فبعث الله
ملائكته فتتقت الجبل فوقهم، فقليل لهم: أتعرفون هذا؟ قالوا: نعم. هذا الطور، قال:
خذوا الكتاب وإلا طرحناه عليكم! قال: فأخذوه بالميثاق.

وقرأ قول الله تعالى:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا

حتى بلغ: وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾

[البقرة: ٨٥]

قال: ولو كانوا أخذوه أوّل مرة لأخذوه بغير ميثاق. ^(١)

انظر إلى قوم يُعرضون عن الهدى، يأتيتهم ربهم بكتاب من عنده، فيه أوامره ونواهيه، وترغيب وترهيب، ووعد ووعيد، وحرام وحلال وجنة ونار، وعبادة وطاعة؛ ومع ذلك تأبى نفوسهم الخبيثة إلاّ التولي والإعراض؛ فقصت قلوبهم، ولكن رحمة الرحمن الرحيم تسبق غضبه، سبحانه وتعالى.

يقول علماؤنا رحمهم الله تعالى ورضي عنهم:

أن أمر الله تعالى بني إسرائيل أن يأخذوا ما آتاهم بقوة، أي: بعزم واجتهاد، وأن يعملوا بما فيه، فأبوا. وردّوا الهدى الذي جاءهم به الله تعالى على يد نبيهم موسى عليه السلام.

فبإعراضهم وتذمرهم، ولعدم تحمل ما أنزل إليهم مخافة المشقة، أخذوا بالعصا.

فكان خيراً لهم أن يطلبوا العون من الله تعالى، وأن يشمروا عن سواعدهم لعلّ وعسى أن يعينهم ربهم على ما هم فيه.

ولذلك فأننا الشرع عن التشبيه بهم لعنهم الله، حينما قالوا: سمعنا وعصينا.

فهذه قمة الضلال، وقد تشبهوا بالشیطان حين أمر بالسجود من قبل الله عز وجل، فأبى فكان من الفاسقين المطرودين من رحمة الله عز وجل.

هكذا فعلت يهود.

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٦٢].

♦ — حال اليهود مع الله عز وجل — ♦

وإن دلّ هذا فإنما يدلُّ أيضًا على أن نفوسهم لا تقبل الأمور برضا نفس، إلا أن يُجبروا، والواقع يُبين هذا ويؤكدّه، فإن نفوسهم لا تُزجر بالنظر، ولكن بالعصى تُزجر.

لم يتقهقروا من جنوب لبنان إلا بالمقاومة من حزب الله، الذي ندعوا الله تعالى أن يُباركه وينصره فحينما وجدوا الطرق على الرؤوس، ووجدوا هلكاهم تتساقط نتيجة الدفاع عن النفس والسرقة والنهب والاعتصاب، أعلنوا الانسحاب من جنوب لبنان من جانب واحد؛ فماضيهم وحاضرهم سواء.

ولن تعود لنا باقي أراضينا وكرامتنا وعزتنا إلا بالطرق على الرؤوس بالقوة، مثلما حدث في السادس من أكتوبر، ذلك اليوم العظيم.

يقول الله تعالى:

﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧١)

[الأعراف: ١٧١]

هنا يصف ربُّ العزة سبحانه الموقف وصفًا دقيقًا بليغًا، فهنا يبين لنا أن الجبل نُتق فوقهم، أي: رُفِع فوقهم كأنه ظُلَّة، فهذا تشبيه بحال الجبل وقت رفعه فوق رؤوسهم، فكان كأنه سحابة أو غمامة أظلتهم، وهذا أيضًا يُبين مدى صلابة قلوبهم القاسية كأنها الحجر، لا يرتدعوا إلا بالشيء العظيم في القوة، والشيء القاهر الذي لا هوادة فيه ولا لين.

ولأن الآية في معرض الحديث بيانا لتبينا محمد ﷺ، ليُخبره بماضيهم القائم لكي يحذرهم، ولا ينخدع بخبثهم الدفين في نفوسهم، ولا يُجْلُو الكلام، الذي يحمل بين ثناياه السُّم الذي لا شفاء منه.

يقول الإمام الطبري:

يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: «وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ اقْتَلَعْنَا الْجَبَلَ، فَرَفَعْنَاهُ فَوْقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، كَأَنَّهُ ظِلَّةُ غَمَامٍ مِنَ الظَّلَامِ، وَقُلْنَا لَهُمْ: خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ مِنْ فَرَائِضِنَا وَالْزَمْنَانِ مِنْ أَحْكَامِ كِتَابِنَا، فَاقْبَلُوهُ، وَاعْمَلُوا بِاجْتِهَادٍ مِنْكُمْ فِي آدَائِهِ مِنْ غَيْرِ تَقْصِيرٍ وَلَا تَوَانٍ. ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ يَقُولُ: مَا فِي كِتَابِنَا مِنَ الْعُهُودِ وَالْمَوَاقِيقِ الَّتِي أَخَذْنَا عَلَيْكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِيهِ. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ يَقُولُ: كَيْ تَتَّقُوا رَبَّكُمْ، فَتَخَافُوا عِقَابَهُ بِتَرْكِكُمْ الْعَمَلَ بِهِ إِذَا ذَكَرْتُمْ مَا أَخَذَ عَلَيْكُمْ فِيهِ مِنَ الْمَوَاقِيقِ.

وساق أثرًا بسنده عن ابن عباس، قال:

إِنِّي لأَعْلَمُ خَلَقَ اللَّهُ. لَأَيِّ شَيْءٍ سَجَدَ الْيَهُودُ عَلَى حَرْفٍ وَجُوهَهُمْ؛ لَمَّا رُفِعَ الْجَبَلُ فَوْقَهُمْ سَجَدُوا وَجَعَلُوا يَنْظُرُونَ إِلَى الْجَبَلِ مَخَافَةَ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِمْ، قَالَ: فَكَانَتْ سَجْدَةً رَضِيهَا اللَّهُ، فَاتَّخَذُوهَا سُنَّةً. (١)

هذا فضل الله عليهم، إذ تقبل سجودهم على حرف وجوههم، إذ أنه سجود خوف الموت، لا سجود خوف من غضب الله، أو طمعًا في عفوهِ وابتغاء مرضاته، صدق الله العظيم فيهم إذ يقول جلّ وعلا:

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّجِهِ مِنْ
الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

[البقرة: ٩٦]

وعن أبي بكر بن عبد الله قال:

(١) تفسير الطبري: [ج ٦/ ص ١٤٥].

هذا كتاب أتقبلونه بما فيه، فإن فيه بيان ما أحلّ لكم، وما حرّم عليكم، وما أمركم وما نهاكم؟ قالوا: انشُر علينا ما فيها، فإن كان فرائضها وحدودها يسيرة قبلناها، قال: اقبلوها بما فيها قالوا: لا. حتى نعلم ما فيها كيف حدودها وفرائضها؟ فراجعوه مراراً، فأوحى الله إلى الجبل فانقلع فارتفع في السماء، حتى إذا كان بين رؤوسهم وبين السماء قال لهم موسى: ألا ترون ما يقول ربي عزّ وجلّ؟ لنن لم تقبلوا التوراة بما فيها لأرمينكم بهذا الجبل؛ قال: فحدثني الحسن البصري قال: لما نظروا إلى الجبل خرّ كل رجلٍ ساجداً على حاجبه الأيسر، ونظر بعينه اليمنى إلى الجبل فرقاً - أي: خوفاً - من أن يسقط عليه، فكَذلك ليس اليوم في الأرض يهودي يسجد إلا على حاجبه الأيسر، يقولون: هذه السجدة التي رُفعت بها العقوبة. قال أبو بكر:

فلما نشر الألواح فيها كتاب الله كتبها بيده، لم يبق على وجه الأرض جبل ولا شجر ولا حجر إلا اهتز، فليس اليوم يهودي على وجه الأرض صغير ولا كبير تُقرأ عليه التوراة إلا اهتز ونغض لها رأسه. ^(١)

أخذوا التوراة على خوفٍ من الله، ثم ما إن تمكنوا وأتيحت لهم الفرصة بعد ذهاب نبيهم حرّفوه.

هكذا حالهم، هذه هي طبيعتهم، هذه هي جبلّتهم التي جَبَلُوا أَنْفُسَهُمْ عليها، فاستحقوا اللّعن، والمسخر، والغضب من الله تعالى عليهم.

لقد ختم الله تعالى آيتي سورة البقرة والأعراف بقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

لم يقل المولى عزّ وجلّ على سبيل التمثيل مثلاً: لعلكم تُفْلَحُونَ، لعلكم تهتدون؛ لماذا لم يقل غير: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ في معرض الوصف؟

(١) تفسير ابن كثير: [ج ٢/ ص ٢٩٤]، وبآخر الأثر من قول أبو بكر؛ ذكره ابن كثير في كتابه: قصص الأنبياء [ص ٣٥٦].

السبب واضح وظاهر وجلّي دون خفاء، وهو أن التقوى، وهي عبادة الله على خوف ابتغاء مرضاته، هي التي تنقصهم، وأي شيء بقي لهم يكون شفيعاً لهم عند الله عندما تنزل بهم النوازل.

وأي خير فعلوه، أو حاموا حوله حتى يُطَبِّعُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَيْهِ، لم يكن هناك من خيرٍ فعلوه، أو يُرْجَى مِنْهُمْ أَنْ يَكُونَ!

معاذ الله قست قلوبهم، فَطُبِعَ عَلَيْهَا، فلا ترى نوراً، ولا تهندي إلى صراط، ولا ترحي خيراً، ولا يؤمل منها معروفاً، إن هم إلا كالأنعام بل هم أضلّ.

ولذلك قال عزّ من قائل عُقِيبَ تَعْرِضَ الْآيَاتِ لَذِكْرِ مَوْقِفِهِمْ هَذَا، قال:

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾

[البقرة: ٦٤]

قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: ثم أنتم هؤلاء قد أعرضتم من بعد ذلك الدرس العملي، فلم ينجع معكم، ولم تتوبوا إلى رشدكم، ولم ترجوا من الله العفو والفضل والمغفرة.

ولكن المنعم أجزلّ عليهم عطاءه، وأفاض عليهم من رحمته التي تسبق غضبه، فقال: ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي: الهالكين الضالين.

صدق الله العظيم، إنّه هو البرّ التواب الرحيم، مالك الملك ذي الجبروت، تقدست أسمائه، وعزّ شأنه وجاهه.

موقف بني إسرائيل من أمرهم بذبح البقرة



لا شك من أن الإذعان لأمر الله تعالى من صفات المؤمنين الصادقين، لا سيما إذا كان الأمر على لسان نبيهم، وأفضل من ذلك إذا كان بين أظهرهم، وأعظم من ذلك إذا كان الناطق به الله عز وجل.

هكذا كان الموقف بالنسبة لبني إسرائيل، ما إن قيل لهم أمرٌ من قبل الله عز وجل إلا أعلنوا الاعتراض والتذمر، والتسوف، والخوض في تفاصيل التفاصيل - هكذا تفعل أحفادهم، فإن قادة الدويلة المزعومة (إسرائيل)، فإن قادتها ما إن نطقوا وتعهدوا بأمورٍ معينة، أولاً: لم يوفوا بها: ثانياً: إذا دخلوا في مرحلة التفاوض، يخوضون في تفاصيل التفاصيل، هكذا دأب أسلافهم ودأبهم الموروث، تشابهت قلوبهم لعنهم الله، وما ذلك إلا لضياح الحقوق والعمل على تضييع الوقت، وأشياء غير ذلك وسبحان الله - فحينما وقع لهم أمرٌ من الأمور فكان حل لغزها إن جاز التعبير والذي خفي عليهم أمره، كان الحل أن يذبحوا بقرةً، يقول الله تعالى:

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا
أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾

[البقرة: ٦٧]

من المفترض أن هذا الأمر صادر من قبل الله عز وجل، وبلغ به نبيهم سيدنا موسى عليه السلام، وفي قصة ذبح البقرة هذه خمسة أمور تُبين سفههم، وقلة أدبهم مع خالقهم وهاديتهم، وكذلك مع نبيهم عليه السلام.

الأول:

ما جاء في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ وقد ورد في قوله: ﴿هُزُؤًا﴾ ثلاث قراءات:

الأولى: هُزُؤًا: والهزو - اللعب والسخرية، فعلى هذا يُراد من قولهم رد الأمر، واعتباره لعباً بهم وسخرية منهم لمناسبة ذكره ذبح البقرة، وهو في ظنهم لا يُناسب ما هم فيه، وقد حكى تأويل المعنى لهذه القراءة، الإمام الطبري والقرطبي.

الثانية: هُزُؤًا: بهمزة على الواو، أي: مهزوعاً بنا حيث نُجيبنا بمثل ذلك، قاله الإمامان في تفسير الجلالين.

وهذا المعنى أيضاً مُحال على نبي الله تعالى أن يكون هو مُرده، فكيف يجعلهم مهزوعاً بهم، أي يجعلهم مسخوراً منهم.

الثالثة: أَيْتَخِذُنَا - بالياء، أي: قال ذلك بعضهم لبعض، قرأها الجحدري، وحكاها القرطبي في تفسيره، فعلى هذه القراءة يتضح بيان ما قد سبق من القراءات، وهو أنه حين أعلن نبي الله تعالى جوابه على ما سألوه، أنزلوه منزلة السخرية جهالةً منهم، فظنوا أنهم أَيْتَخِذُوا هُزُؤًا، وبذلك يكونوا بين الناس مهزوعاً بهم، فأثار هذا الفهم الخاطئ الناتج عن جهل، تسائل بعضهم لبعض، أَيْتَخِذُنَا نبي الله هُزُؤًا، فأجابهم موسى عليه السلام بقوله والذي حكاه القرآن: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾.

يقول الإمام القرطبي:

في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله، ودين المسلمين، ومن يجب تعظيمه، وأن ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد، وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل.^(١)

(١) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٨٤].

يقول الإمام الطبري:

وهذه الآية مما وبخ الله بها المخاطبين من بني إسرائيل في نقض أوائلهم الميثاق الذي أخذه الله عليهم بالطاعة لأنبيائه، فقال لهم: واذكروا أيضاً نكثكم ميثاقى، إذ قال موسى لقومه، وقومه بني إسرائيل، إذا اذارعوا في القتل الذي قُتلَ فيهم إليه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ والهزو: اللعب والسخرية، ولا ينبغي أن يكون من أنبياء الله فيما أخبرت عن الله من أمر أو: هي هُزُو أو لعب، فظنوا بموسى أنه في أمره إياهم عن أمر الله تعالى ذكره بذبح البقرة عند تدارئهم في القتل إليه أنه هازئ لاعب، ولم يكن لهم أن يظنوا ذلك بنبي الله، وهو يُخبرهم أن الله هو الذي أمرهم بذبح البقرة.

فأخبرهم موسى إذ قالوا له ما قالوا: إن المخبر عن الله جل ثناؤه بالهزو والسخرية من الجاهلين، وبرأ نفسه مما ظنوا به من ذلك، فقال: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ يعني: من السفهاء الذين يروون عن الله الكذب والباطل. (١)

وأما ما كان من سبب ذكر اختلافهم في القتل، وجواب نبهم بأن أمرهم أن يذبحوا بقرة؛ ما روي عن بني إسرائيل، أنه كان فيهم من قتل رجلاً غيلة (٢) بسبب مختلف فيه؛ وطرحه بين قوم، وكان قريبه، فادّعى به عليهم، وترافعوا إلى موسى عليه السلام فقال له القاتل: قتل قريبي هذا هؤلاء القوم، وقد وجدته بين أظهرهم، فانتفوا من ذلك، وسألوا موسى عليه السلام أن يحكم بينهم برغبة إلى الله تعالى في تبين الحق لهم؛ فدعا موسى عليه السلام ربه تعالى؛ فأمرهم بذبح بقرة وأخذ عضو من أعضائها يضرب به الميت فيحيا فيخبرهم بقاتله؛ فسألوا عن أوصافها، وشددوا

(١) تفسير الطبري: [ج ١/ ص ٤٧٨، ٤٧٩] مع بعض التصرف.

(٢) قوله: غيلة: هو الأخذ على غرة.

— حال اليهود مع الله عز وجل —

فشدد الله سبحانه عليهم حتى انتهوا إلى صفتها المذكورة في القرآن فطلبوا تلك البقرة فلم يجدوها إلا عند رجل - وما جاء في الآثار غلام - برّ بأبويه أو بأحدهما؛ فطلب منهم فيها مسكها^(١) مملوءاً ذهباً، فبدلوه فيها فاستغنى ذلك الرجل بعد فقره، وذبحوها فضرّبوه ببعضها، فقال: فلان قتلني، لقاتله،^(٢) قاله ابن العربي.

فقال هذا - لابن أخيه - ثم مال ميتاً، فلم يعط من ماله شيئاً، فلم يورث قاتلٌ بعد.^(٣)

هذا ما جاء في سبب ورود ذكر ذبح البقرة، وما جاء في شأنها من أخبار ما هي إلا كما قررت علماؤنا روايات مأخوذة عن الإسرائيليات.

وفي ذلك يقول الإمام ابن العربي:

كثر استرسال العلماء في الحديث عنهم في كل طريق - يريد بني إسرائيل - وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: [حدّثوا عن بني إسرائيل ولا حرج]. ومعنى هذا الخبر الحديث عنهم بما يُخبرون به عن أنفسهم وقصصهم لا بما يُخبرون به عن غيرهم؛ لأن أخبارهم عن غيرهم مفتقرة إلى العدالة والثبوت إلى منتهى الخبر، وما يُخبرون به عن أنفسهم فيكون من باب إقرار المرء على نفسه أو قومه؛ فهو أعلم بذلك.

وإذا أخبروا عن شرع لم يلزم قوله؛ ففي رواية مالك عن عمر رضي الله عنه أنه قال: رأيت رسول الله ﷺ وأنا أمسك مصحفاً قد تشرّمت حواشيه، فقال: ما هذا؟ قلت: جزء من التوراة؛ فغضب وقال: [والله لو كان موسى حياً ما وسّعهُ إلا اتباعي].^(٤)

(١) قوله: مسكها: أي جلدتها.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي [ج ١/ ص ٢٢، ٢٣].

(٣) رواه ابن أبي خاتم، هكذا ذكره ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ١٣١].

(٤) أحكام القرآن لابن العربي [ج ١/ ص ٢٣].

وهذه أيضاً وصمة في جبين هؤلاء القوم، فإنهم لا يُؤمن لهم جانب، ولا يُصدق لهم حديث، لأنهم أهل تحريف، وأهل للأهواء، وهذا سيأتي الكلام عليه في موضعه من مادة هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

وما ذكرناه ما هو إلا على سبيل الاستئناس بما ورد في شأن قصة البقرة، وهو لا يضر، ولا يترتب عليه مفسدة، وهو كما ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره والطبري والقرطبي على سبيل الاستئناس لا الشاهد.

فالمُسَلَّم به ما قاله الإمام ابن كثير:

والظاهر أنها مأخوذة من كُتب بني إسرائيل، وهو مما يجوز نقلها، ولكن لا تُصدق ولا تُكذب، فلهذا لا يُعتمد عليها إلا ما وافق الحق عندنا والله أعلم. ^(١)

نَعُدُّ لما نحن بصدد من قول بني إسرائيل لنبيهم: «أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا» هذا القول لا يصدّر إلا من قلوب غُلف، وأعين عُمى، إذ كيف يجترؤا على مثل هذه الأقوال وقد شاهدوا صدق مقال نبيهم، وعاینوا النور المرتبط بالأرض حال كلام الله عز وجل له، وكذا سمعهم كلام الله تعالى له، فكيف يجز لهم أن يتفوها بمثل ذلك؟

اللَّهُمَّ هذا من سوء أدبهم، وعدم رسوخ عقيدة التوحيد في قلوبهم، وميلهم إلى الأهواء، وزیوغ أنفسهم إلى الخلود إلى المادة.

الثاني:

قول بني إسرائيل، وهو ما حكاه القرآن عنهم في طلبهم وصف البقرة وتعيينها بصفة خاصة.

شدّدوا على أنفسهم، فسئلوا عنها أبكر - صغيرة، أم فارض - مُسنّة؟ وانتقلوا إلى أدق من ذلك، سألوا عن لوئها.

(١) قاله ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ١٣٣].

فشدّدوا على أنفسهم أكثر من ذلك، فطلبوا أن يُبين لهم ما هي لأجل تشابه البقر عليهم، واستثنوا بالمشيئة.

فأعلمهم نبيهم أنها لا مُدَلِّلة فَتُشِير الأرض، ولا تسقي الحرث، خالية من العيوب، سُبْحان الله، كل هذا التشديد على النفس وقد أرهقوا أنفسهم بما لا طاقة لهم به، فشدّد الله عليهم، ولو ذبحوا أية بقرة لأجزأهم كما قال بذلك علماؤنا رحمهم الله تعالى:

الثالث:

قولهم:

وَأَنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ [البقرة: ٧٠]

لقد أراد الله تعالى خيراً ببني إسرائيل إذ وفقهم إلى القول بمشيئته تعالى، وهكذا أخرجهم من دائرة الحوّل والقوة بأنفسهم، إلى الحوّل والقوة بالله، حيث هو الهادي لما يشاء بإذنه وتوفيقه.

فعاملهم الله بحلمه بعد علمه، ورحمته قبل غضبه، ولطف بهم، فهداهم إلى ما أمرهم بعد ما شدّدوا على أنفسهم.

الرابع:

قولهم:

قَالُوا أَلَكُنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ [البقرة: ٧١]

سبحان الله. وعجباً لهؤلاء القوم الضالّين، ألم يأثم نبيهم بالحق وهي رسالته، حتى يُشككوا في بقرة، وهي لو قيسست بالإتيان بالرسالة من قبل الله عز وجل لم تكن شيئاً.

❖ حال اليهود مع الله عز وجل ❖

ومن ثمة شيء آخر. هل قال لهم نبيهم عندما عَلِمَ بأمر القتل أن يذبحوا بقرة، هل قال هذا من تلقاء نفسه؟

ألم يقل لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ فالكلام إذن صادر عن أمر الله تعالى، وليست عن موسى عليه السلام، ومع ذلك غموا عن الحق، وقالوا له ما قالوا وكأنه هو الآتي بهذا الأمر من تلقاء نفسه.

فهل علموا أن ردّهم أمر موسى هو ردّهم لأمر الله؟

هل علموا أن سفههم الذي قادهم لأن يقولوا ما قالوا، خطأ في جناب الله تعالى لأنه هو الأمر بذلك؟

سبحان الله. قومٌ عُمي، قلوبهم غُلف، نفوس مريضة، لا ترى النور فتتبعه، ولا علمت الحق فعملت به، فما هم إلا كالأنعام يأكلون ويشربون، بل هم أضل.

الخامس:

نتيجة تعنتهم وتشدّدهم؛ جاء ما قاله الله عز وجل:

فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

[البقرة: ٧١]

سبحانك يارب على حلمك على هؤلاء القوم السفهاء الضالين عن الحق البين.

انظر إلى بلاغة القرآن: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا﴾ أي: وما هموا بالإسراع والاستجابة لأمر الله تعالى، في ذبح أي بقرة، طلباً لرضاء الله تعالى، واستكانة إليه لعلّه يصلح لهم بالهم وأعمالهم.

ولولا أن تداركتهم رحمة ربهم ما فعلوا ما أمروا به.

ثم قال الله عز وجل:

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾
فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾

[البقرة: ٧٢، ٧٣]

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾، لم يقتلوا جميعًا هذه النفس، بل أحدهم، ولكن الإشارة إلى الجميع لحدوث الموعظة والعبرة، وطلب الصفح والمغفرة لكي لا يأخذهم الله بالذنوب، وقد كان ذلك فيهم.

وقوله: ﴿فَادَّرَأْتُمْ فِيهَا﴾ أي: اختلفتم ﴿فِيهَا﴾ أي: في النفس التي قتلها قريب لها، ورمى بها القوم ظلماً وزوراً.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: والله مطلع على ما في بواطن نفوسكم وما فيها تكتمون، ونسبة الفعل إلى الجميع حتى يتعظوا، ويحدث لهم تقوى، بأن يحذروا من مثل هذه الأفعال، فإن الله يعلم سركم وجهركم، وما أسررتهم وما أعلنتهم.

وقوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ هذا أيضاً صادر عن الله عز وجل لا عن موسى، كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾؛ ﴿أَضْرِبُوهُ﴾ أي: القتل، ﴿بِبَعْضِهَا﴾ أي: ببعض جزء من أجزاء البقرة، والله أعلم بأي جزء كان قد مس القتل، فأحياء الله تعالى، فأعلم القوم بمن قتله، ثم مات من فوره.

وهذا مثل حي، وتجربة عملية لإحياء الله الموتى بعد مفارقة الروح الجسد، وأن ذلك آية من آياته سبحانه؛ ولماذا كان ذلك؟ ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ هذا اللفظ الذي ختم الله به القصة، ومن ثم الآية، يبين أن القوم لا يعقلون شيئاً ولا يفقهون.

وهو مناسب لما صدر منهم في ردّهم أمر الله عن طريق نبيه، وإيذائهم إياه بالقول الجارح، والذي لا يصدر إلا من أفواه لا تعرف لنيهم قدره عند مُرسله.

ثم يفضح الله تعالى أمر بني إسرائيل في عدم الاعتاظ، وكذا قبول الحق والتمسك به، وكذلك تبصرهم بآيات الله الجليلة، والتي من المفترض فيهم لا تزيدهم إلا إيمانًا وتبنيًا، وعكسًا من القول والفعل فعلوا.

يقول الله تعالى:

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ
قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا
يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ
وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

[البقرة: ٧٤]

يقول الإمام ابن كثير:

يقول تعالى توبيخًا لبني إسرائيل، وتقريعًا لهم على ما شاهدوا من آيات الله تعالى وإحيائه الموتى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ كُله، فهي كالحجارة التي لا تلين أبدًا، ولهذا نهي الله المؤمنين عن مثل حالهم فقال:

* أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ
مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ
عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فُسِقُونَ ﴿٧٥﴾

[الحديد: ١٦]

ثم قال:

قال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس:

لما ضُربَ المقتول ببعض البقرة جلس أحيا ما كان قط، ف قيل له: من قتلك؟ قال: بنوا أخي قتلوني؛ ثم قُبِضَ، فقال بنو أخيه حين قبضه الله: والله ما قتلناه، فكذبوا بالحق بعد أن رأوه، فقال الله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني أبناء أخي الشيخ ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَزْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ فصارت قلوب بني إسرائيل مع طول الأمد قاسية، بعيدة عن الموعظة بعد ما شاهدوه من الآيات والمعجزات، فهي في قسوتها كالحجارة التي لا علاجَ لَينها، أو أشدَّ قسوةً من الحجارة، فإن من الحجارة ما يتفجر منها العيون بالأثمار الجارية، ومنها ما يشقق فيخرج منه الماء وإن لم يكن جارياً، ومنها ما يهبطُ من رأس الجبل من خشية الله. (١) لم يؤثر القول الطيب في نفوس بني إسرائيل، وكذلك لم تزيدهم الآيات إلا طغياناً وكُفراً.

في الوقت الذي حدث فيه قتل الشيخ، واستغاثتهم نبيهم بعدما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، وأمرهم ربه بذبح البقرة، وصدر ما صدر منهم في شأن البقرة، وهدايتهم ربه إلى سبيل الرشاد في ذبحها، ورؤيتهم رأي العين القتل يحيا بإذن الله، وبسبب ضربه ببعض أجزاء البقرة، فإن ذلك الأمر وإن كان فيه الأخذ بالأسباب، إلا أن الأمر جميعه مُعْجَزَةٌ.

فلم يزدهم ذلك كله إلا تمرداً وطغياناً وكُفراً، ولا يعلم عاقبة أمر هؤلاء اليهود إلا الله وحده، أشراً أريد بهم، أم أراد بهم ربهم رشداً.

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٣٧].

فقسست قلوبهم، فكانت في صلابة الحجارة وقسوتها، وكذلك حدتها، وكذا موت الإحساس بداخلها.

فلا غرابة إذا إذا رأيناهم يقتلون بوحشية، وبضراوة الوحوش، فالحاضر شاهد عليهم، يقتلون أطفالاً رُضع في الأرض المسلووبة المغتصبة - فلسطين - ولا تأخذهم رافة ولا رحمة بالشيخوخ، ولا يرحموا دموع النساء والفتيات، ألا لعنة الله عليهم، قبح الله وجوه قوم كافرين.

لا يعرفون إلا ولا ذمة، ولا تأخذهم بالضعفاء رحمة ولا شفقة.

فإذا علمنا أنهم أناسٌ بلا قلوب بشرية، بل قلوب حيوانية، لا تُقيد أفعالهم قيود شرعية، ولا تحكم تصرفاتهم أخلاقيات ومبادئ دينية، حتى صارت قلوبهم أشد قسوة من الحجارة الصماء؛ بل إن الحجارة فيها فائدة، ومنها المنافع.

وفي ذلك جاء التعريف الدقيق في سطور القرآن الكريم، وبين طيات صفحاته، فجاء في ذلك ثلاث تعريفات:

الأولى:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ آلِ حِجَارَةٍ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ هذه منفعة جعلها الله تعالى في الحجارة، أن تنفجر فيخرج منها الماء يسيل عذباً سائغاً للشاربين، فسبحان الله العلي القدير، والذي يقول للشيء كن فيكون.

الثانية:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ سبحان الله؛ يُخرج من الحجارة الماء، وقد حدث لليهود أنفسهم أن ضرب نبيهم الحجر بعصاه، فانشق بإذن الله اثنتا عشرة عيناً، قد علم كل أناس منهم مكان شربه من العيون الاثني

عشر، إلا أنهم لم يتذكروا مقالة ربحهم فيهم بتشبيه قلوبهم بالحجارة وكنها بأنها أشد قسوة، فما عملوا لطاعة الله وإرضاءه، بل ظلموا وتكبروا وعصوا، وانقلبوا خاسرين.

الثالثة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ يا سبحان الله، الحجارة تقبض وتندك رهبة من الله وإعظاماً لجلاله عز وجل، وتصيرُ ثراباً من خشيته سبحانه وتعالى.

إلا قلوبكم يا مسخ القردة والخنازير؛ لم تلن لذكر الله، ولم تخشع لله، وقد حدث لنبيكم موسى عليه السلام، حينما تجلّى ربّه للجبل عندما سأل ربّه الرؤيا، فلما تجلّى ربّه للجبل جعله بسبّحات وجهه دكاً ثراباً مع صلابته وشماعته.

فلم ينجع ذلك بعد فيكم، ولم تتذكروا أن الجبل صار ثراباً ذرات من خشية الله، ومهابة لجلال عظّمته، سبحانه وتعالى عما يعمل الظالمون.

ولذا قال ربُّ العزة سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي: اعملوا ما شئتم، فإني بما تعملون عليّم به، بصيرّ به، سميعٌ له، وإن رُسُلنا لديكم يكتبون، ولأعمالكم مُحصون، وبها تُجازون، إن كان خيراً فالجنة جزاءً وفاقاً، وإن كان شراً فالنار عذاباً، ويخلد فيها المرءُ مرّةً مُهاناً ذليلاً خزياناً.

فإن القلوب لتلّين لذكر الله، حتى تصيرُ ألين من الزبد، وإنها لتصدأ، وجلاء صدأها ذكرُ الله عز وجل.

قَوْلُ لِّلْقَسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ

[الزمر: ٢٢]

أخذ الله الميثاق على بني إسرائيل وبعثته اثني عشر نقيباً



يُذَكِّرُنَا رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ بمواقف بني إسرائيل المخذلة، والتي لا تُقيم للحق بنياناً، ولا تُعلي له هامة.

فهُم على دأبهم من الخذلان والنكوص على الأعقاب، وهُم على عصيائهم قائمون، وعلى التمرد والتذمر موفون.

يقول تعالى:

﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ ﴾

[المائدة: ١٢]

يقول تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ فالميثاق هو الذي ذكر بعد في قوله: ﴿ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ فما وفوا بذلك العهد ونقضوه كعادتهم ودأبهم.

وقوله تعالى: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ﴾ أي من شعبهم وأهلهم وذويهم، فهم بذلك ليس بغرباء عنهم، وذلك أدعى في إطاعتهم، وأنجع في علاجهم، فما أغنى ذلك كله.
وقوله: ﴿أَتْنِي عَرَنَقِيًّا﴾ النقيب: شاهد القوم وضمينهم، والنقباء: الأمناء على قومهم.

يقول الإمام ابن كثير:

يعني عُرفاء على قبائلهم بالمبايعة، والسمع والطاعة لله ولرسوله ولكتابه، وقد ذكر ابن عباس عن ابن إسحاق - أي بطريق ابن إسحاق - وغير واحد، أن هذا لما كان توجه موسى عليه السلام لقتال الجبابرة، فأمر بأن يُقيم نقباء من كل سبط نقيب^(١).

وهؤلاء الإثني عشر نقيباً هم:

رواية محمد بن حبيب في (المُحَبَّر)^(٢):

١- من سبط روبيل: شموع بن ذكور.

وفي رواية عنه ذكرها القرطبي في تفسيره^(٣):

- من سبط روبيل: شموع بن ركوب.

وفي رواية محمد بن إسحاق ذكرها ابن كثير في تفسيره^(٤):

- من سبط روبيل: شامون بن ركون.

(١) تفسير ابن كثير: [ج ٢/ ص ٣٩].

(٢) المُحَبَّر لأبي جعفر محمد بن حبيب [ص ٤٢٥، ٤٢٦].

(٣) تفسير القرطبي: [ج ٣/ ص ٢٢١١].

(٤) تفسير ابن كثير: [ج ٢/ ص ٣٩].

٢- ومن سبط سمعون: شرفوط بن حورى.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط سمعون: شوقوط بن حورى - ولعل هذا تحريف، والأول أرجح.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط سمعون: شافاط بن حرري.

٣- ومن سبط يهوذا: كالب بن يوفنا.

وفي رواية لابن جرير عن ابن إسحاق: كالب بن يوقنا؛ وعن مجاهد: كلاب بن يوفنا؛ ولابن عباس: كلاب بن يوفنا، وللسدي: كالوب بن يوفنة؛ ولعطية هو العوفي: كالوب؛ وأخرى لابن عباس: كالوب بن يوفنة؛ ولقتادة والريبع، وبه قال ابن جرير: كالب.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط يهوذا: كالب بن يوقنا.

وفي رواية ابن إسحاق، وقد ذكرها ابن جرير أيضًا.

- ومن سبط يهوذا: كالب بن يوفنا؛ وهذا هو الأرجح.

٤- ومن سبط إساخر: يغول بن يوسف.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط الساخر: يوغول بن يوسف.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط أتين: ميخائيل بن يوسف؛ والأول أرجح.

٥- ومن سبط أفرائيم بن يوسف ^{عليه السلام}: يوشع بن نون - فتي موسى.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط أفرائيم بن يوسف: يوشع بن النون.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط يوسف، وهو سبط إفرايم: يوشع بن نون؛ والأول أرجح.

٦- ومن سبط بنيامين: يلطى بن روفوا.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط بنيامين: يلطى بن روفو.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط بنيامين: فلطم بن دفون؛ والأول أرجح.

٧- ومن سبط زبولن: كداييل بن شوذى.

وفي رواية القرطبي.

- ومن سبط زبولن: كراييل بن سودا.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط زبولن: جدي بن شوري؛ والأول أرجح.

٨- ومن سبط منشا بن يوسف: كدى بن سوسى.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط منشا بن يوسف: كدى بن سوشا.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط منشا بن يوسف: جدي بن موسى؛ والثاني أرجح.

٩- ومن ^(١) سبط دان: عمايل بن كمل.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط دان: عمائيل بن كسل.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط دان: حملايل بن حمل؛ والأول أرجح.

١٠- ومن سبط أوشير: شتور بن ميخايل.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط شير: ستور بن ميخائيل.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط أشار: ساطور بن ملكيل؛ والأول أرجح.

١١- ومن سبط نفتالي: يحيى بن وقس.

وفي رواية القرطبي:

(١) في المطبوع في (المُحَبَّر) قوله: ومن، وهو خطأ، ولغله تحريف.

- ومن سبط نفتال: يوحنا بن وقوشا.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط نفتال: بحر بن وقس؛ والأول أرجح.

١٢- ومن سبط جاذ: كواآل بن موخى.

وفي رواية القرطبي:

- ومن سبط كاذ: كوال بن موخى.

وفي رواية ابن إسحاق:

- ومن سبط يساخر: لایل بن مكيد؛ والأول أرجح.

قال القرطبي^(١):

فالمؤمنان منهم يوشع وكالب، ودعا موسى عليه السلام على الآخرين، فهلكوا مسخوطاً عليهم؛ قاله الماوردي، وبه قال محمد بن حبيب في المحبر^(٢)، إلا أنه قال: كولب، بدلاً من كالب، وهذا غير المشهور، أهـ.

بأسلوب المغايرة والتفرقة، والفخر أيضاً والاعتزاز بسلفنا الصالح رضي الله تعالى عنهم أجمعين؛ تناول علماؤنا الأجلاء ذكر النقباء الاثنى عشر الذين أرسلهم رسولنا سيد الأولين والآخرين وخاتم النبيين، الذين أرسلهم إلى الملوك والأمراء على الأمصار، بدعاية الإسلام، فكانوا خير رُسل من خير رسول، قبلوا، وكانوا على ما كُلِّفُوا أمناء رضي الله تعالى عن صحابته أجمعين آمين، أهـ.

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٢١١].

(٢) المحبر [ص ٤٢٦].

نعد إلى ما قد بدأناه؛ من أن هؤلاء الاثني عشر نقيباً لم يوف منهم إلا اثنان فقط، وكان كل نقيب منهم يمثل قومه وعشيرته، وليكون شاهداً بأعينهم حينما ينقلُ لهم، ولسانهم حينما يتكلم.

إلا أنهم خانوا العهد والميثاق، ولم يف منهم غير اثنان كما قلنا وهما: يوشع بن نون عليه السلام، وهو فتى موسى والقائم بأعمال النبوة بعد وفاته عليه السلام؛ والثاني: كالب بن يوفنا رحمه الله رضي الله عنه.

ولذلك عاب عليهم ربنا عز وجلّ بنقض الميثاق، وإيتائهم ما يُعابون عليه بعد غمرهم بنعم الله تعالى، وشمولهم بعنايته ورحمته وحلمه وعفوه، وبعد أن فاضت عليهم أيادي نعمة، فقابلوا النعم بالجحود، والشكر بالكفران، ولم يجدهم رهم في المواطن التي من المفترض أن يكونوا متلبسون فيها بالطاعة.

وما يزيدك حُزناً وألماً، أنهم سرعان ما ينقضون المواثيق، ويخونون العهود، ولم يتذكروا أو تناسوا أمر الله لهم: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ هذه المعية التي لم يتمسكوا بها، ولم يعملوا بها ولها، فمن منا يرفض معية الله عز وجلّ ويتركها وراء ظهره.

اللَّهُمَّ إلا أن يكون سفيهاً، أو جاهلاً، أو معتوهاً، أو فاسقاً، أو ظالماً لنفسه، أو استغنى بال مخلوق عن الخالق، وهو على بينة بذلك، أو أخذ من الله عهداً بذلك.

فليس من ثمة تفسير لمثل هذه الأمور إلا قولنا: أنهم جهلاء فاسقون، ركنوا إلى الدنيا وأحبوها وآثروها على ابتغاء مرضاة الله ورضوانه، وكرهوا المشقة في سبيل الله.

فما كان من الله تعالى إلا أن عاقبهم بأشد العذاب والعقاب، فما لانت قلوبهم وما استكانوا لربهم، وما أنابوا له، نعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، نبرأ إليه من كل قول وعمل يُوجب غضبه وسخطه، اللَّهُمَّ آمين.

أمر الله عز وجل بني إسرائيل دخول الأرض المقدسة



يقول الله تعالى:

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ
جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ
أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠٠﴾ يَنْقُومِ آدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي
كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ
﴿٢٠١﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذِلُهَا
حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٠٢﴾
قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنِعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا آدْخُلُوا
عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُم غَالِبُونَ وَعَلَىٰ اللَّهِ
فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٠٣﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَنَ
نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا
هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٠٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي
وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٠٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا
مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ
عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٠٦﴾

[المائدة: ٢٠ : ٢٦]

لفظة: ﴿إِذْ﴾ في القرآن تتكرر كثيراً، ومعناها: واذكر يا محمد. إذ الخطاب له ﷺ من قبل الله عز وجل، واذكر يا محمد. ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ وكل موضع يجري مجرى هذا النمط.

يقول الإمام الطبري:

وهذا أيضاً من الله تعريفٌ لنبيه محمد ﷺ قديماً؛ بتمادي هؤلاء اليهود في الغيِّ وبعدهم عن الحق، وسوء اختيارهم لأنفسهم، وشدة خلافهم لأنبيائهم، وبطء إنابتهم إلى الرشاد، مع كثرة نعم الله عندهم، وتتابع أياديهِ وآلائهِ عليهم^(١)؛ مُسْلِياً بذلك نبيه محمداً ﷺ عما يحلُّ به علاجهم وينزل به من مُقاساتهم في ذات الله.

يقول الله - تعالى - له ﷺ: لا تأس على ما أصابك منهم، فإن الذهاب عن الله، والبعد من الحق وما فيه لهم الحظ في الدنيا والآخرة من عادتهم وعادات أسلافهم وأوائلهم، وتعرُّ بما لاقى منهم أخوك موسى ﷺ، واذكر إذ قال موسى لهم: ﴿يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يقول: اذكروا أيادي الله عندكم وآلاءه قبلكم.^(٢)

وقول كليم الله تعالى سيدنا موسى ﷺ لقومه بقوله: ﴿يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ فيه تودد وتلطف بهم ورحمة، إذ جعل بادئ ذي بدء ذكر نعم الله تعالى، لعلَّ ما يعرضه بعد، ينال استقبالهم له بحسن أدب مع خالقهم، وحسن آداء.

ونعمه تعالى عليهم كثيرة، ولا تُحصى إذا قيسَت بعصيانهم وتمردهم وتذمرهم وإعلان العصيان، واشتراطهم على خالقهم عند كل أمرٍ لهم فيه الخير كل الخير.

(١) قوله: عليهم: هكذا بصيغة الخطاب للجمع، وهذا ما يقتضيه السياق، وما جاء في المطبوع بلفظ: عليه - على الأفراد، وهو خطأ، ولغله تحريف.

(٢) تفسير الطبري [ج ٤ / ص ٢٢٩].

وقوله: ﴿إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ هذه مئة عظمى إذ كل الأنبياء من بعد أبيهم إبراهيم عليه السلام، وعمهم إسماعيل عليه السلام، كلهم من بني إسرائيل، وهو إسحاق عليه السلام.

إلا ما كان من ختم رسالة التوحيد، والتي شرفت بها الأرض مع السماء، من بعث خيرهم محمداً صلى الله عليه وسلم.

يقول الإمام ابن كثير:

أي: كلما هلك نبي قام فيكم نبي من لدن أبيكم إبراهيم إلى من بعده، وكذلك كانوا لا يزال فيهم الأنبياء يدعون إلى الله، ويحذرون نقمته، حتى ختموا بعيسى ابن مريم عليه السلام، ثم أوحى الله إلى خاتم الأنبياء والرسل على الإطلاق محمد بن عبد الله المنسوب إلى إسماعيل بن إبراهيم - عليهم - السلام وهو أشرف من كل من تقدمه منهم صلى الله عليه وسلم. (١)

وقوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مِلْثُوكًا﴾ ليس المراد بقوله: ﴿مِلْثُوكًا﴾ أي: الملك الذي يحكم البلاد والأمصا، بل، ولكن المراد منها، أنه جعلكم ملوك أمركم، بعد أن كنتم ملوكين مسترقين مستعبدين من قبل فرعون لعنه الله.

وأيضاً المراد منها المعنى المعنوي، إذ أغناكم الله بعد فقر، وأعزكم بعد ذل، وأعطاكم من غير مسألة، ورفع شأنكم، بإرساله نبيه لكم.

وفي الأثر الذي أخرجه مسلم، عن أبا عبد الرحمن الحبلي يقول: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - وسأله رجل، فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبد الله: ألك امرأة تأوي إليها؟ قال: نعم.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٤/ ص ٤٤].

قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم.

قال: فأنت من الأغنياء.

قال: فإن لي خادماً. قال: فأنت من الملوك. ^(١)

فهذا يدل على أن من أنعم الله تعالى عليه بهذه النعم، فهو بين اثنين؛ إما من الأغنياء، وإما من الملوك.

وهكذا أراد الله تعالى من معرض الامتنان على عباده اليهود على لسان نبيه موسى عليه السلام؛ ولا تزال نعم ربنا على بني إسرائيل تترا.

يقول رب العزة سبحانه: ﴿وَأَتَيْنَكُم مَّا لَمْ يُوْت أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾؛ فعن ابن عباس رضي الله عنهما - في قوله عز وجل: ﴿جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ قال: جعل منكم أنبياء ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ قال: المرأة والخادم.

﴿وَأَتَيْنَكُم مَّا لَمْ يُوْت أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة: ٢٠].

قال: الذين هم بين ظهرائهم يومئذ. ^(٢)

ولا يزال فيض الباري على عباده يسيل وينهمر؛ فهو يذكرهم أيضاً بما آتاهم من فضل الله تعالى، إذ عفا عنهم لسوء أدبهم في سؤالهم رؤية ربه، وكذلك عبادتهم العجل لسفاههم، فتاب الله عليهم، وأنزل عليهم المن والسلوى رزقاً طيباً من لدنه، ومن قبل هذا كله نجّاهم من آل فرعون قبحه الله، وإنقاذهم من السخرة بين يديه، وسوّمهم سوء العذاب، فذبّح أبنائهم، واستحى نسائهم، فما بعد ذلك.

(١) رواه مسلم في صحيحه [ج ١٨/ ص ١٤٦].

(٢) رواه الحاكم في مستدركه [ج ٢/ ص ٣٤١] وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه؛ وقيل في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

ثم يسترسل نبيهم في القول متلطفاً خائفاً على وجل، لعلهم بتذمرهم، ولعلهم بخيانتهم للعهود، ونقضهم للمواثيق، وعدم إطاعته طاعة من يريد رضى ربه، وإعلائهم المستمر للعصيان، وجعل الشروط دائماً قبل إنفاذ ما أمروا به؛
ياسُبْحان الله.

يقول ربُّ العزة سُبْحانه، ناطقاً به نبيهم ﷺ: ﴿يَتَقَوَّمِرِ آذْخُلُوا الْآرْضَ
الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ إلى هنا ما زال الأمل في الطاعة قائم، ولم يُغادر
قلب نبيهم، وحثهم على السمع والطاعة، خوفاً عليهم من إنزال العقاب بهم
فأمرهم بدخول الأرض المقدسة، وهي أرض فلسطين، وقوله: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ
لَكُمْ﴾ لم يقل ربّ العزة: (التي كتب الله عليكم) وإلاّ فأنهم يدخلونها لا محالة؛
ولكن الإعلام بأن الله قد كتبها لهم، أي: أمركم بدخولها: وعلة الأمر ستجىء بعد.

ثم يعلن نبي الله موسى ﷺ ما يضيق به صدره من الخوف، لدأهم في
العصيان، فيقول: ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ معرض الحديث
يُبين أن سبب أمره بالدخول في الأرض المقدسة، أن هناك قتال، وهو بأمر الله،
فيُصور القرآن الحدث المتوقع من بني إسرائيل تصويراً دقيقاً، فيقول: ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا
عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾ الارتداد هو الرجوع القهقري خوفاً، فإذا ما كان حرصاً على
الحياة، وخافة الموت، فكان الرجوع إلى الخلف بالأدبار، أي: يتفقهرون للخلف
ووجوههم للأمام، ويرجعون بظهورهم والتي كَتَى عنها بالأدبار، وهو يُبين مدى
حرصهم على الحياة، وخوفهم من الخوض في معارك الجهاد، والتي تكون جائزتها
إحدى الحُسنيين، إما النصر والفوز والغنائم والرجوع والنفس سالمة، وإما القتل
والشهادة في سبيل الله، وذلك جزاءه الجنة ولا محيص عنها.

ولذلك كان الجزاء الوفاق، فقال: ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ الانقلاب: هو العود

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

إلى الأهل والوطن، «خَسِرِينَ» الدنيا والآخرة، الدنيا لعدم السمع والطاعة في الله والجهاد في سبيله، فيعقبه الذل والعار لا محالة، وأما الآخرة فجزاء ذلك الخلود في النار، وبذلك يكون الخسران المبين.

ومع ذلك كله، لم يؤثر فيهم كلام نبيهم وإرشاداته، ومواعظه وتذكيره بعاقبة مخالفة أمر الله.

وقد وقع العصيان منهم كعادتهم؛ «قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنَهَا» يا سُبْحَانَ اللَّهِ، بدلاً من أن يتوكلوا على خالقهم، وكان خيراً لهم، وبدلاً من أن يستعينوا بالله، ويتقربوا إليه بنبيهم، خالفوا كعادتهم، ولأنهم أهل مادة، قاسوا أنفسهم بالجبارين قاطني الأرض المقدسة، فعرفوا قدر أبدانهم، وتركوا أنفسهم للأهواء، ولم يغمسوها في بحور الإيمان لكي يلبسوها ثياب التقوى، ويصيروا في إهاب المؤمن التقى القوي، فلا تضعف لهم شوكة ولا ينشني لهم بنان.

ولكنهم اشترطوا على خالقهم، وأعلموا بذلك نبيهم فقالوا: «وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنَهَا» ثم ماذا بعد؟ «فَإِن يَخْرُجُوا مِنَهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ» وقد امتلأت سطور كتب التفاسير - بعض التفاسير - بأساطير وخرافات، وأباطيل روت، وبيئت أن الجبارين ذات أجسام شديدة عظيمة هائلة، على غير عادة الخلق، وأقوال مثل هذه وغيرها في صفتهم، وقد قال الإمام ابن كثير رحمته الله في قصص الأنبياء: وكل هذه هذيانات وخرافات لا حقيقة لها؛ وأن الملك - أي ملك الجبارين بالأرض المقدسة - بعث معهم عبداً كل عبدة تكفي الرجل، وشيئاً من ثمارهم ليعلموا ضخامة أشكالهم، وهذا ليس بصحيح.

ثم قال: وذكروا هاهنا أن عوج بن عنق خرج من عند الجبارين إلى بني

إسرائيل ليهلكهم، وكان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة ذراع وثلاثة وثلاثين ذراع. هكذا ذكره البغوي وغيره وليس بصحيح. ^(١)

قلت:

فعلى هذا يكون طول الرجل فيهم (٣٣٣٣ مترًا) تقريبًا، فهل هذا يُعقل أو يُصدق؟ فهل هذا يُصوغه العقل؟

وقال في التفسير:

وقد ذكر كثير من المفسرين ههنا أخبارًا من وضع بني إسرائيل في عظمة خلق هؤلاء الجبارين، وأن منهم عوج بن عُنُق ^(٢) بنت آدم عليها السلام، وأنه كان طوله ثلاث آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثون ذراعًا وثلاث ذراع، تحرير الحساب.

وهذا شيء يُستحى من ذكره، ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين؛ أن رسول الله ﷺ قال: [إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعًا، ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن]؛ ثم ذكروا أن هذا الرجل كان كافرًا، وأنه كان ولد زانية، وأنه امتنع عن ركوب سفينة نوح، وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته، وهذا كذب وافتراء.

فإن الله تعالى ذكر أن نوحًا دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال:

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٥٦﴾ [نوح: ٢٦]

وقال تعالى:

فَأَنجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿٥٧﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿٥٨﴾

[الشعراء: ١١٩، ١٢٠]

(١) قصص الأنبياء لابن كثير [ص ٣٣٤].

(٢) قوله: عوج بن عُنُق بنت آدم عليها السلام: هذا خطأ واضح، وتحريف بين وهو ذاهم فكيف يؤنث في اللغة ما ورد اسمه على صفة التذكير، فلا عجب في أهل جهل.

وقال تعالى: لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ [هود: ٤٣]

وإذا كان ابن نوح الكافر غرق، فكيف يبقى عوج بن عنق وهو كافر وولد زانية؟ هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع؛ ثم في وجود رجل يُقال له: عوج بن عنق نظر، والله أعلم. ^(١)

وقيل:

وقال العلامة بن قيم الجوزية، بعد أن ذكر حديث عوج:

وليس العجب من جرأة من وضع هذا الحديث، وكذب على الله؛ وإنما العجب ممن يدخل هذا في كتب التفسير وغيره، فكل هذا من وضع زنادقة أهل الكتاب الذين قصدوا الاستهزاء والسخرية بالرسل وأتباعهم.

ثم قال الشيخ أبو شُهبة:

ألا لعن الله اليهود، فكمن من علم أفسدوا، وكمن من خرافات وأباطيل وضعوا. ^(٢)

لا عجب إذا ما كان الأمر كذلك، فكيف بقوم حرّفوا ما أنزل الله إذا ما قالوا أو نقلوا حديثاً عادياً، فهذا بلا شك أخف جرماً من الوضع في كتاب الله تعالى، وهو التوراة؛ ألا لعنة الله على الكافرين.

بعد ذكر الظالمين الفاسقين، تنتقل إلى ذكر الصالحين في قصة دخول الأرض المقدسة إذ: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ الرجلان هما: يوشع بن نون فتي موسى عليه السلام، وكالب بن يوفنا، وهو ما ذكرناه سلفاً.

(١) قاله ابن كثير في تفسيره [ج ٢/ ص ٤٦].

(٢) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير [ص ١٨٦، ١٨٧].

وقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ ورد فيها ثلاث قراءات؛

الأولى: بفتح الياء في قوله: ﴿يَخَافُونَ﴾ مخالفة أمر الله.

والثانية: قراءة سعيد بن جبير، نقلها ابن جرير في تفسيره، أنه كان يقرأ ذلك: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ بضم الياء ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ وعن قتادة في بعض الحروف: (يخافون الله أنعم الله عليهما).^(١)

وما ذكره ابن كثير في قصصه؛ فقال: ﴿يَخَافُونَ﴾ أي: يهابون^(٢)؛ هكذا بضم الياء وهي الثالثة.

وقوله: ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ وهما يوشع بن نون عليه السلام، وكالب بن يوفنا وقد كان راهباً، وهو ختن نبي الله موسى كما قيل، فأنعم الله تعالى عليه بالإسلام له، والإيمان به، وذلك قبل الدخول في الأرض المقدسة.

وقد يكون إنعام الله تعالى عليهما بأن لم يجعلهما من الذين نقضوا الميثاق، وخائثوا العهد، وكانوا أمناء على قبائلهم، وجعلوا يحثوهم على طاعة الله ورسوله بأن يدخلوا الأرض المقدسة.

وقوله: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي: باب المدينة المقدسة، وهذا من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكذلك التعاون على البر والتقوى.

وقوله: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ وهذا الحوار فيه ما فيه من الحث المعنوي، وشحن نفوسهم بالإقبال على طاعة الله والجهاد في سبيله، وبذل النفس والمال ابتغاء مرضاته، وعدم النكوص على الأعقاب.

(١) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ٢٤١].

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير [ص ٣٣٤].

— حال اليهود مع الله عز وجل —

وقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ أي: فليكن أمركم إلى الله والعزم به، واتكالكم عليه في الدخول على القوم الجبارين، والتبسوا بالذكر، وتلهث ألسنتكم به عز وجل.

وهؤلاء القوم الجبارين ليسوا كما جاءت أنباءهم وصفتهم عن طريق روايات الإسرائيليات، بلى؛ ولكن يعيننا هنا المعنى اللغوي للكلمة، وهذا سيزيل كثيراً من اللبس، والمغالطات.

فالجبار: كُلُّ عات ^(١)؛ ويُقال: قلبٌ جبارٌ: لا تدخله الرحمة ولا يقبل الموعظة والجمع: جابرة. ^(٢)

فعلى هذا. قد يكون والله أعلم بالحال، أن الاثنى عشر نقيباً والذين أرسلهم نبي الله وكليمه موسى، قد علموا بحال هؤلاء الجبارين، وأسروا فيما بينهم بأن يخفوا صفتهم عن قبائلهم وقومهم الذين أمروا بالدخول عليهم، فوف من الاثنى عشر اثنان، ونقض العهد العشرة الباقين، فأخبروا شعبهم بأمر الجبارين السبب الذي حال بين دخولهم الأرض المقدسة خوفاً من القتال والموت، وهذا لجبنهم وخسة فيهم وجبلهم على السفه والفسوق والعصيان؛ ولذلك قيل لهم: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ علقوا طاعة شعبهم في الله بصفة الإيمان وعلى هذا فيصير المعنى: فإن لم تفعلوا ما تؤمرون فلستم بمؤمنين.

وقد كان.

وكذاهم في العصيان والتمرد، ومخالفة أوامر الله عز وجل، ولقسوة قلوبهم، الأمر الذي جعلها لا تلين لذكر الله، وتحجرت فلا تخشاه وتنتقيه.

(١) القاموس المحيط [ص ٣٢٥ - مادة: ج ب ر].

(٢) المعجم الوسيط [ج ١/ ص ١٠٩ - مادة: جَبَر].

﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَنذِرُكَ أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا﴾ يا سُبْحَانَ اللَّهِ. هؤلاء العتاة المعتوهين السفهاء لم يكن خالقهم في قلوبهم أدنى من ذرةٍ من إيمان، فلو كان في قلوبهم ذرة إيمان لهابوا الله تعالى، وخافوا بطشه، وحذروا غضبه، إلا أنهم عُمي البصر والبصيرة، وطُبِعَ على قلوبهم فهي كالحجارة أو أشد قسوة.

وهذا الحوار يتكرر منهم اشطراهم على خالقهم مقابل الطاعة، بل جعلوا الأبدية وأقسموا لذلك.

فهل يُصدق أن قومًا نظير طاعتهم الله الواحد القهار، يشترطون، ويُقسمون بأنهم لن يدخلوا هذه الأرض أبدًا ما دام هؤلاء الجبابرة فيها؛ ألم يخافوا غضب الله عز وجل؟ ألم يحسبوا العواقب نتيجة عنادهم ومكابرتهم، ومع من إته الله رب العالمين، القادر على سحقهم كالذرة.

ولعلَّ نبي الله موسى زاد من تذكيرهم ببطش الله، وبمخالفة أوامره، الأمر الذي جعلهم يقولون له: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ هذا الأمر لا يختلف كثيرًا عن منافقي الأمة المحمدية في صدر دعوتها؛ فكذلك كان شأنهم، آثروا القعود والتخلف عن الجهاد في سبيل الله، واختلقوا الأعذار والله أعلم بكذبهم وما يشعرون.

أمَّا عباد الله المخلصين من هذه الأمة، وخاصة صحابة نبينا محمدًا ﷺ فقد خالفوا تعنت بني إسرائيل مع نبيهم، وآثروا ما عند الله، وابتغاء مرضاة رسوله، الأمر الذي يستوجب رضَى رب العباد.

فعن عبد الله - هو ابن مسعود - رضي الله عنه قال: قال المقدادُ يوم بدر:

يا رسول الله. إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ

أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿١﴾ ولكن امضِ ونحن معك، فكأنه سُرِّي عن رسول الله ﷺ، أهـ. (١)

وقول بني إسرائيل لنبيهم فيه من إساءة الأدب والحماسة والفسوق ما فيه. اضمف إلى ذلك خذلانهم وتخلفهم عن طاعة ربهم، وأثرهم القعود حرصاً على الحياة، الأمر الذي جعل نبيهم يضيق صدره، وكادت تزهق روحه من سوء فعلهم، وقد قيل: أن يوشع بن نون، وكالب بن يوفنا - أو يوقنا، قد مرقا ثيابهما من صاعقة ردهم وإغلاظهم في القول، وقد رموا قومهم بالحجارة.

فهنا لم يملك نبي الله تعالى إلا الالتجاء إلى خالقه، والعذر له، والتبرأ إليه من فعلهم القبيح، فـ: «قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي» أي: رب لا تؤاخذني بفعلهم القبيح، وردهم الغليظ الجافي، فإني لا أملك إلا نفسي في أن أحرصها وأمرها طواعية لطاعتك، ومالي سواك، وكذلك أخي فإني أملك أمره، فإنا مطيعون لك مثنين إليك، نتبرأ إليك من هذا القول، ومن ذلك الفعل.

وهنا لم يطق موسى عليه السلام بعدما رأى إصرار قومه على المعصية، فكان قوله: «فَأَفَرُّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ» أي: فرق بيننا، ولا تجمعنا على معصية.

يقول الإمام الطبري:

وهذا خير من الله عز وجل عن قيل قوم موسى حين قال له قومه ما قالوا من قولهم: «إِنَّا لَنَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» أنه قال عند ذلك، وَغَضِبَ مِنْ قِيلِهِمْ لَهُ (٢)، داعياً: يارب

(١) رواه البخاري في صحيحه [ج ٣، ص ١٣٩]، والنسائي في السنن الكبرى [ج ٦، ص ٣٣٣، ٣٣٤]، والإمام أحمد في مسنده [ج ١، ص ٣٨٩، ٣٩٠].

(٢) قوله: له: هذا ما يقتضيه سياق الكلام، لأن عائد الكلام على موسى، فلزم الإشارة له، والذي جاء في المطبوع قوله: عليهم، وهو خطأ، ولعله تحريف.

﴿إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ يعني بذلك: لا أقدر على أحد أحملهُ على ما أحب، وأريد من طاعتك واتباع أمرك وفهيك، إلا على نفسي وعلى أخي. من قول القائل: ما أملك من الأمر شيئاً إلا كذا وكذا، بمعنى: لا أقدر على شيء غيره، ويعني بقوله: ﴿فَأَفَرُّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ﴾. افصل بيننا وبينهم بقضاء منك تقضيه فينا وفيهم فتبعدهم منا، من قول القائل: فرقت بين هذين الشيئين، بمعنى: فصلت بينهما. (١)

ويقول الإمام ابن كثير:

وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ فَأَفَرُّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ يعني: لما نكل بنو إسرائيل عن القتال، غَضِبَ عليهم موسى عليه السلام؛ وقال داعياً عليهم: ﴿إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ أي: ليس أحدٌ يُطِيعُنِي منهم فيمثل أمر الله ويُجيب إلى ما دعوت إليه إلا أنا وأخي هارون عليه السلام. ﴿فَأَفَرُّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ﴾. (٢)

لماذا كَتَبَ نبي الله موسى فعل قومه بالفسوق، ولما يُقْل على سبيل المثال: الكافرين، أو: المنافقين؟

فلننظر إلى معناها اللغوي في لغتنا العربية، فنجد: الفسق، بالكسر: الترك لأمر الله تعالى، والعصيان، والخروج عن طريق الحق، أو الفجور.

و: فسق: جار، وعن أمر ربه: خرج؛ (٣) والفسق: المنسلخ عن الخير.

فإذا ما عَلِمْنَا معنى الفسوق، عَلِمْنَا إِذَا مَغْزَى قول سيدنا موسى عليه السلام:

(١) قاله الطبري في تفسيره [ج ٤ / ص ٢٤٦].

(٢) قاله ابن كثير في تفسيره [ج ٢ / ص ٤٧].

(٣) القاموس المحيط [ص ٨٢٦ - مادة: ف س ق].

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

﴿فَأَفْرَقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ﴾، لأنهم بالفعل قد فعلوا كُلَّ ما تحمله الكلمة من معاني؛ ترك لأمر الله. حقًا تركوا أمر الله بالدخول في الأرض المقدسة؛ وعصوا أمره، وخرجوا عن الطريق الحق حينما آثروا الحياة الدنيا عن طاعة الله وابتغاء مرضاته؛ فجروا؟ نعم. فجروا حينما قالوا: ﴿فَأَذْهَبَ أَنتَ وَرَثُكَ فَفَقِيتَ إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾.

هؤلاء هم اليهود.

هذه هي طبائع الخبيثة.

تلك هي نفوسهم الشريرة، والتي تتشابه بالشرطانية، فصارت شيطانية حقًا.

دخول بني إسرائيل فى التيه



مما قد سبق ذكره، علمنا أن اليهود، وهم مع معاصرتهم لنبیهم، ورؤيتهم كرامته ومُعجزاته، إلّا أنهم كانوا أشدّ عنادًا، وأكثر مُكابرةً، طغوا وتكبروا، رأوا النور فلم يهتدوا به وإليه، وعلموا الحق فلم يتبعوه.

وأخر عهدهم بنبيهم علة ما قد حدث ووقع أمره وقتئذ، وحينما أمروا بالدخول فى الأرض المقدسة، وكان من أمرهم ما قد سبق ذكره، كان الحكم العادل فيهم من الله تعالى جزاءً وفاقًا، فقال سبحانه وتعالى إستجابة لأمر نبيه فيهم:

قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ
فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

[المائدة: ٢٦]

لقد جعل الله تعالى الأرض المقدسة لبني إسرائيل فى عهد نبيهم دار مُقام، وأمرهم بالدخول فيها، فأبوا مخافة أن يصطدموا بالقوم الجبارين الذين يقطنوها وقتئذ، وقالوا ما قالوا لنبیهم، وفى حق بارئيم، ولم يخشوا الله ويتقوه.

فكان الحكم من الله تعالى ضد أمره.

وفى الآية قراءتان على الوصل وعلى الوقف؛ فإذا قرأنا قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ وبذلك يكون قد وصلنا القراءة هكذا:

﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ وبالقراءة يتبين أن الله تعالى قد حرمها على اليهود أربعين سنة أن يطعموها، وذلك جزاءً عكس فعلهم.

فعلى هذا وعند القراءة، وعمورنا على قوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ لا نقف، ونصل القراءة، ونقف عند قوله: ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾؛ هذه القراءة.

أمّا الأخرى، فهي قراءة قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ والوقوف على قوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾، ثم تبدأ القراءة من قوله تعالى: ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ فعندئذ يكون الوصل من عند قوله: ﴿سَنَةً﴾، ونصل القراءة إلى قوله تعالى: ﴿الْأَرْضِ﴾، ثم يكون الوقف.

فعلى هذا يكون المعنى على القراءة الأولى: أن الله حرم عليهم دخول الأرض المقدسة حينئذ أربعين سنة؛ والمعنى على القراءة الثانية: أن الله تعالى حكم عليهم بالتّيه في الأرض أربعين سنة، وقد يكون على هذا المعنى تقدّم وتأخير في القراءة لهذه الآية على هذا المعنى، والله تعالى أعلى وأعلم بمراده.

والتّيه: فعلٌ من تاه - تيهه - تيهها، و: تَيَّهًا: ذهب متحيرًا.

و: تَيَّه - نفسه، و: تَوَّه - نفسه؛ بمعنى أي: حيرها وطوّحها؛ وما - أَتَيَّهه، و: أَتَوَّهه، و: التّيه - المفازة يُتاه فيها. ^(١)

و: تاه في الأرض: ضلّ وذهب متحيرًا. ^(٢)

و: التّيه: بكسر التاء - المفازة، والتّيهاء بالفتح والمدّ مثله، وهي التي لا علامة فيها يُهتدى بها؛ وتاه الإنسان في المفازة يتيه تَيَّها: ضلّ عن الطريق. ^(٣)

(١) مختار الصحاح [ص ٥٦ - مادة: ت ي هـ].

(٢) المعجم الوسيط [ج ١/ ص ٩٥، ٩٦ - مادة: تاه].

(٣) المصباح المنير [ص ٥٢ - مادة: ت ي هـ].

هكذا كان حُكم الله تعالى في هؤلاء اليهود.

وقد أتى بعض المفسرين بأعاجيب ومغالطات، وأباطيل بأمورٍ قد حدثت لبني إسرائيل من أن القوم كانوا يسرون تائبون فإذا صاروا رجعوا إلى ديارهم التي بدعوا المسير من عندها، وكذلك من أن ثيابهم لا تُبلى، ولا تَتَسَخ، وأن الحجر الذي انفجرت منه اثنتا عشرة عيناً كان من الجنة، وإلى غير ذلك من الأباطيل.

بالله عليك أحمأ الإسلام، تُرى قومٌ غَضِبَ الله عليهم لعصيانهم، وفسوقهم، ومخالفتهم لأمر الله، تُرى هل يجازيهم على فعلهم بأن يفعل لهم كل هذه الآيات خلال فترة التَّيَّة وهي الأربعين سنة.

قطعاً هذا مُخالف لمبدأ الثواب والعقاب، سيما إذا كان الأمر بمسُ جناب الله تعالى.

فهل يجوز أن يُعاقبهم، ثم يُحسِنُ إليهم، حتى لا يُعطِيَهُم الإحساس بالعذاب الواجب من جرّاء عتوهم، قطعاً لا يجوز!

ولا يفوتنا هنا شيءٌ نذكره وهو قول الإمام أبو شُهبة في ردّه على أباطيل ما قيل في هذا الأمر، وكذلك ما قيل في تعداد شعبهم وقتلده، وما حدث لهم في التَّيَّة من أمور، يقول:

وهذا الفصل من النفاسة بمكان، فلذلك حَرَصْتُ على ذكره، لأنّه يُفيدنا في ردّ الكثير من الإسرائيليات التي وقعت فيها المغالط، والأخبار الباطلة، والخُرافات التي كانت سائدة في العصور الأولى فردّ الأخبار الباطلة. (١)

أما قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ فمعناه: فلا تحزن.

(١) الإسرائيليات والموضوعات في كُتب التفسير [ص ١٩٠].

ويقول الإمام ابن كثير:

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ تسلياً لموسى عليه السلام عنهم.

أي: لا تأسف ولا تحزن عليهم فيما حكمت عليهم به، فإنهم مستحقون ذلك. وهذه القصة تضمنت تقريع اليهود وبيان فضائحهم، ومخالفتهم لله ولرسوله، ونكولهم عن طاعتهما فيما أمروهم به من الجهاد، فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء، ومجالدتهم ومقاتلتهم مع أن بين أظهرهم رسول الله ﷺ وكليمه وصفيه من خلقه في ذلك الزمان، وهو يعدّهم بالنصر والظفر بأعدائهم؛ هذا مع ما شاهدوا من فعل الله بعدوهم فرعون من العذاب والنكال والغرق له، ولجنوده في اليمّ وهم ينظرون لتقرّ به أعينهم وما بالعهد من قدم، ثم يנקلون عن مقاتلة أهل بلد هي بالنسبة إلى ديار مصر، لا توازي عشر العشار في عدة أهلها وعددهم، فظهرت قبائح صنيعهم للخاص والعام، واقتضحوا فضيحة لا يغطيها الليل، ولا يسترها الذيل؛ هذا. وهم في جهلهم يعمهون، وفي غيهم يترددون، وهم البغضاء إلى الله وأعداؤه، ويقولون مع ذلك:

نحن أبناء الله وأحباؤه.

فقبّح الله وجوههم التي مسح منها الخنازير والقروود، وألزمهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الوقود.

ويقضي لهم فيها بتأييد الخلود.

وقد فعل وله الحمد من جميع الوجوه. ^(١)

ثم انظر إلى تكرار لفظ: ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ وتكراره يدل على التأكيد ولصوق الفسوق بهم، وعدم انفكاك هذه الصفة عنهم، فلعنة الله عليهم دُنياً ودين آمين.

(١) قاله ابن كثير في تفسيره [ج ٢/ ص ٤٨، ٤٩].

ما جرى لبني إسرائيل في التيه وما جرى منهم



يقول الله تعالى:

وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا [الأعراف: ١٦٠]

قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ﴾ أي: فرقناهم.

وقوله: ﴿اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا﴾ يقول الإمام القرطبي:

وجعلهم أسباطًا ليكون أمر كل سبط معروفًا من جهة رئيسهم، فيخف الأمر على موسى؛ ثم قال:

وقوله ﴿اثْنَتَيْ عَشْرَةَ﴾ والسبط مذكر لأن بعده ﴿أُمَمًا﴾ فذهب التائيث إلى الأمم: اثني عشر لتذكير السبط لجاز؛ عن الفراء. وقيل:

أراد بالأسباط القبائل والفرق؛ فلذلك أنث العدد. ^(١)

وها قد فرقهم الله تعالى في التيه أربعين سنة، يتيهون في الأرض؛ ولكن مع كفرهم، ومع عنادهم ومكابرتهم، وكذا جحودهم وفسوقهم، وإيذائهم نبينهم موسى عليه السلام، مع كل ذلك وغيره فإن الله تواب، رحيم، عفو، حلیم، فإن لطفه في قضاءه، ورحمته وسعت كل شيء، كان أرحم بهم من أنفسهم حين ظلموها بأفعالهم وأقوالهم والتي تستوجب العقاب من الواحد القهار.

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٨١٩].

انظر إلى قول العلي القدير، العليم الخبير:

كُلًّا نُمِيتُ هَمُولًا ۖ وَهَمُولًا مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ
رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾

[الإسراء: ٢٠]

فقد أطعمهم وسقاهم، بعد أن جحدوا ولم يشكروا، وظلل عليهم الغمام
من الحر بعد أن أدوا، وكساهم بعد أن تمردوا.

وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَٰتَ
كُلُّوْا مِّن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰكِن كَانُوْا
أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ ﴿٥٧﴾

[البقرة: ٥٧]

ويقول عز من قائل في سورة الأعراف:

وَوَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَٰتَ كُلُّوْا
مِّن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰكِن كَانُوْا أَنفُسُهُمْ
يَظْلِمُوْنَ ﴿١٦٠﴾

[الأعراف: ١٦٠]

يمن الله تعالى على عباده من بني إسرائيل، فقد جعل مع قسوة العقوبة رحمة،
سبحانه فهو الرحيم، فهل علموا ذلك ورحموا الضعفاء من الناس؟

ورزقهم على ما كان من جحودهم وعنادهم وعصيانهم، فهل تركوا الناس
وشأنهم؟

لقد ظلَّ الله عليهم في التَّيَّةِ بسحاب السماء ليقبهم حرَّ الشمس؛ وهذا من رحمته، ورحمةُ بنبيهم موسى عليه السلام، حتى لا ينفطر قلبه حُزناً على قومه. فهل رقق قلوبهم ذلك. كلا!؟.

وأطعمهم ما لم يكن يعلموه، وإذا كان الإنعام من الرازق على المرزوق مباشرةً، فاهناً بما يفيضُ به عليك، فهل يكون من الكريم إلا الجود؟ وإذا ما كان العطاء منه، فلا يُعطي إلا أحسن الأشياء وأفضلها، وذلك لتُناسب قدرته وسعة عطاءه، وتبين لنا جود خزائنه، ونفيس ما يُعطى لعباده. يقول تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى﴾ فالمنّ: شيءٌ كان يسقطُ في السَّحَرِ على شجرهم، فيجتنبونه حُلُواً مثل العسل، فيشربونه ويأكلونه. قال أعشى بني قيس بن ثعلبة:

لو أطعموا المنّ والسَّلْوَى مكانهم ما أبصر الناس طُعماً فيهم تجعاً^(١)

ثم قيل: والسَّلْوَى: طير؛ وحدثها: سلواة؛ ويُقال: إنها السُّماني؛ ويقال للعسل أيضاً: السَّلْوَى. ^(٢)

ويقول الإمام ابن حجر في الفتح ذاكراً أقوال العلماء في معنى المنّ والسَّلْوَى؛ فأما المنّ. ثم يعرض أقوال العلماء من عدة طرق، فمنها عن ابن عباس قال: كان المنّ ينزلُ على الشجر فيأكلون منه ما شاءوا؛ ومن طريق عكرمة قال: كان مثل الرُّبِّ الغليظ - أي بضم الراء بعدها موحدة، ومن طريق السُّدِّي قال: كان مثل الترنجيبيل؛ ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال: المنّ يسقط عليهم سقوط

(١) قوله: تجعاً: والنجع - النفع.

(٢) قاله ابن هشام في السيرة النبوية [ج ٢/ ١١٧].

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

الثلج، أشدّ بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل؛ ثم يؤيد الإمام الجمع بين هذه الأقوال، فيقول: وهذه الأقوال لا تنافي فيها.

وأما في معنى السلوى، ذكر أقوال العلماء من عدة طرق أيضًا: فعن ابن عباس قال: السلوى طائر يُشبه السَّمَّاني؛ ومن طريق وهب بن منبه قال: هو السَّمَّاني، وعنه قال: هو طير سمين مثل الحمام؛ ومن طريق عكرمة قال: طير أكبر من العصفور. (١)

وبمثل هذه الأقوال جاء القول في تفسير الطبري بسنده.

وفي ذلك يقول الإمام ابن كثير في تفسيره:

والغرض أن عبارات المفسرين متقاربة في شرح المن؛ فمنهم من فسّره بالطعام، ومنهم من فسّره بالشراب، والظاهر والله أعلم. أنه كل ما امتن الله به عليهم من طعام وشراب وغير ذلك، مما ليس لهم فيه عمل ولا كد، فالمن المشهور إن أكل وحده كان طعامًا وحلاوة، وإن مزج مع الماء صار شرابًا طيبًا، وإن ركب مع غيره صار نوعًا آخر، لكن ليس هو المراد من الآية وحده، والدليل على ذلك قول البخاري - وساق السند - عن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: [الكُمأة من المن وماؤها شفاء للعين]. (٢)

ثم ساق آثارًا في معنى: السلوى، وفعلهم في ذلك؛ فقال:

(١) قاله الإمام ابن حجر في الفتح [ج ٨ / ص ١٤] بتصرف.

(٢) رواه البخاري في صحيحه [ج ٣ / ص ١١٠]، ومسلم في صحيحه [ج ٤ / ص ٥]، ورواه النسائي في السنن الكبرى [ج ٤ / ص ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨]، ورواه الترمذي في سننه [ج ٤ / ص ١٦٢، ١٦٣]، وابن ماجه [ج ٣ / ص ٢١٩، ٢٢٠]، والدرامي [ج ٢ / ص ٢٢٧]، وذكره السيوطي في الجامع الصغير [ج ٢ / ص ٤٠٢].

قال قتادة:

السلوى كان من طير إلى الحمرة، تحشرها عليهم الريح الجنوب، وكان الرجل يذبح منها قدر ما يكفيه يومه ذلك، فإذا تعدى فسد. ولم يبق عنده، حتى إذا كان سادسه ليوم جمعته أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه، لأنه كان يوم عبادة لا يشخص فيه لشيء ولا يطلبه.

وبسند - سني، قال ابن عباس: خلق لهم في التيه ثياب لا تُحرق ولا تدرن - أي: لا تتسخ، وهذا الأثر لا يصح إلى الإمام الحبر، لأنه يُنافي سنة الله في الكون. وقال الإمام ابن كثير: قال ابن جرير:

فكان الرجل إذا أخذ من المن والسلوى فوق طعام يوم فسد، إلا أنهم يأخذون في يوم الجمعة طعام يوم السبت، فلا يُصبح فاسداً. وقال ابن عطية: السلوى طير بإجماع المفسرين، أهـ. (١)

هكذا كان فضل الله تعالى على بني إسرائيل الفسقة، ولذلك قال عز ذكره: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ هذا مقام امتنان عليهم، فهم يأكلون ويشربون من غير كد ولا تعب، فحق عليهم الامتنان، وإن كان الذي يأتي بالكد والتعب أيضاً من فضل الله، إلا أن الله تعالى لا يظلم الناس شيئاً، فيُعطي كل ذي حق حقه، سبحانه وتعالى علواً كبيراً.

ثم يُبين لنا جلّ وعلا أن ذلك بسبب ظلمهم لأنفسهم، وما ظلمهم الله، لأن ما يعود على المرء من جزاء فيما كسبت يده، وما ربك بظلام للعبيد.

(١) قاله ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ١١٧، ١١٩] بتصرف.

فيقول تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ فما معنى

هذا؟

إن ما حدث من بني إسرائيل، ويجري، وما سيحدث، حتى في عصرنا هذا، إنما ينتج عن أناس طبع على قلوبهم فلا يفقهون قولاً، وختم الله على قلوبهم، فلا يروا نور الإيمان إلا ما شاء الله، فهم جيلة قست قلوبهم، فهي كالحجارة أو أشد قسوة. يا سبحان الله، قلوبهم أقسى من الحجارة في ذاتها.

فإذا ما كان الأمر كذلك، عُلِمَ من يظلم من، فهم الذين قالوا ما قالوا في طلبهم لعبادة العجل، وعبدوه سفهاً وجهلاً، وهم الذين قالوا: أرنا الله جهرةً، وهم الذين آذوا رسوله، وقالوا فيه وفي أخيه ما قالوا.

فسمى الله تعالى ذلك ظُلماً، لأن أعظم الظلم الشرك بالله تعالى، فما نتج عن ذلك كله إلا الإشراك معه، والكفر به.

ولأن وبال ما يجتنيه المرء من آثام وخطايا، لا يضُر الله به، فلذا هو عائدٌ عليه، وبذلك قد ظلم نفسه، فحق عليه قول ربنا: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

فمن المفترض في هؤلاء الأناس أن يعودوا إلى رُشدِهِم، ويفيقوا من غيبتِهِم، ويُراجعوا أنفسهم، ويتوبوا إلى الله تعالى، ويطلبوا الصفح عسى الله أن يتوب عليهم؛ إلا أنهم دأبوا على العصيان والتمرد والوقاحة مع خالقِهِم، وتعودوا على السفالة والتدني، ولم يتركوا لأنفسِهِم اختيار النور، ولم يهدُّوها إلى الصراط المستقيم، لعلها تتشبث بالنور؛ ولكن هيهات أن يحدث مثل هذه الأُماني، والتي كُتِبَ عليها استحالة التحقيق.

قومٌ عصوا رسولهم، وأغضبوا ربهم، فالتوقع منهم أن يطلبوا من رسولهم أن يستغفرَ لهم ربهم عسى أن يقبل منهم.

وأن يعملوا جاهدين فوق طاقتهم طلبًا للمغفرة، وأن لا يتوانوا في ذلك دأبًا. فبدلاً من أن يكون هذا حالهم، وينطق به لسانهم.

نطقوا بالتمرد والتذمر، وأعلنوا العصيان.

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. والله إنا لا ندري ما نقول، فإن أي صفة من شأنها تشفي ما بداخلي غضباً لله تعالى، فلن تفي بالقول.

وقبل أن ننتقل إلى موقف التمرد وإعلان العصيان، لا يفوتنا أن نذكر ما كان من فضل الله عليهم في سقياهم من الحجر.

يقول الله تعالى:

﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ
فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ
كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۚ﴾

[البقرة: ٦٠]

ويقول تعالى:

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ
الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
مَشْرَبَهُمْ

[الأعراف: ١٦٠]

تُعَلِّمُنَا آيَةَ الْبَقَرَةِ، أَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ طَلَبُوا مِنْ رَسُولِهِمْ فِي النَّبِيِّ أَنْ يُسْقِيَهُمْ بَعْدَ أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِإِطْعَامِهِمُ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى، فَمَا كَانَ مِنْ رَحْمَةِ الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ إِلَّا الْإِسْتِجَابَةَ لِأَمْرِهِمْ، فَلَبَّى طَلِبَ نَبِيِّهِ، فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاهُ الْحَجَرَ، وَهُوَ مَا قَرَّرَتْهُ آيَةُ الْأَعْرَافِ، فَجَاءَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾، وَلَقَدْ جَاءَتْ آثَارًا فِي تَعْيِينِ الْحَجَرِ الَّذِي ضَرَبَهُ نَبِيُّ اللَّهِ مُوسَى بِعَصَاهُ، فَمَنْ قَائِلٌ يَقُولُ: هُوَ الَّذِي أَخَذَ بِثِيَابِهِ وَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ حِينَمَا كَانَ يَغْتَسِلُ بِالشَّاطِئِ؛ وَآخَرُ يَقُولُ: هُوَ حَجَرٌ مَرْبُوعٌ؛ وَآخَرُ يَقُولُ: هُوَ عَلَى شَكْلِ رَأْسِ إِنْسَانٍ، وَإِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَقْوَالِ، وَالْحَقُّ أَلَّهُمَا مِنْ خُرَافَاتٍ وَأَبَاطِيلٍ وَتَحْرِيفِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَالَّتِي نَقَلْنَاهَا عَنْهُمْ حَسَبَ زَعْمِهِمْ.

وَالْحَقُّ الْجَلِيُّ فِي هَذَا. أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ أَنَّ الْحَجَرَ اسْمُ جَنْسٍ لَا صِفَةَ بَعِينَهَا.

وَقَدْ غَلَبَ الْاِخْتِلَافُ عَلَى تَعْيِينِ ذَلِكَ الْحَجَرِ مِنْ قَبْلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْفُسِهِمْ، فَأَرَادُوا أَنْ يَفْعَلُوا مِثْلَ مَا فَعَلُوا فِي تَعْيِينِ الْبَقَرَةِ حِينَمَا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَقَالُوا مَا قَالُوا مِنْ سَوَالِهِمْ عَنْهَا تَحْدِيدًا، وَكَانَ يُغْنِيهِمْ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ لَوْ ذَبَحُوا أَيَّ بَقَرَةٍ كَمَا قَدْ سَبَقَ وَأَنْ ذَكَرْنَا.

وَهُنَا لَا يَضُرُّنَا مَعْرِفَةُ الْحَجَرِ مِنَ الْجَهْلِ بِهِ، فَهَذَا لَا فَائِدَةَ مِنْهُ، وَلَا مِنْ طَائِلٍ وَرَاءَهُ. فَكُلُّ مَا نُوَدُّ مَعْرِفَتَهُ هُنَا هُوَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاهُ الْحَجَرَ حِينَ اسْتَسْقَاهُ قَوْمَهُ، وَهَذَا مِنْ رَحْمَتِهِ بِخَلْقِهِ، وَسِعَةِ صَبْرِهِ عَلَى ثَمَرِهِمْ وَعَصْيَانِهِ، وَإِمَهَالِهِمْ قَبْلَ إِهْمَالِهِمْ.

فَضْرَبَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَجَرَ؛ فَكَانَ الْمَاءُ مِنَ الْحَجَرِ بِإِذْنِ اللَّهِ عَذْبًا سَائِعًا لِلشَّارِبِينَ، بَارِدًا لَطِيفًا، وَهَذِهِ مِنْ آيَاتِهِ الَّتِي أَجْرَاهَا عَلَى يَدِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَانَ مِنْ

المنتظر أن تترك فيهم أثراً يُحرك بداخلهم مشاعر الإيمان، والرجوع والإنابة إلى الله، والندم على ما كان منهم، ولكن هيهات أن يحدث؛ حتى يدخل الجمل في سم الخياط عندئذ يكونوا مؤمنين.

ومن بلاغة القرآن الكريم في تصويره لخروج الماء من الحجر، نجد التصوير جاء دقيقاً غايةً في الدقة.

ف نجد القرآن مرة يقول في سورة البقرة: ﴿فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا^ط﴾ وفي سورة الأعراف يقول: ﴿فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا^ط﴾ وسورة البقرة ثاني ترتيب المصحف، إلا أن سورة الأعراف ترتيب نزولها قبل البقرة بكثير سور، وكلا السورتين مدينتان.

وقد جاء التعبير فيها غاية الدقة، فيقول تعالى: ﴿فَأَنْبَجَسَتْ﴾ قيل في القاموس: بجس. الماء والجرح يَبْجِسُهُ: شَقَّه؛ وَبَجَسَهُ: تَبَجَّسًا: فَجَّرَهُ فَانْبَجَسَ وَتَبَجَّسَ؛ وَالبَجِيسُ: الغزيرة؛ وَالْإِنْجَاسُ: التَّبَوُّعُ فِي الْعَيْنِ خَاصَّةً، أَوْ عَامًّا. (١)

فعلى هذا المعنى والذي في صورة الأعراف، نجد أن عند ضرب نبي الله موسى بعصاه الحجر، تَجِدُهُ قد انشق استجابةً لأمر الله، وجاء الانشقاق على حسب تعداد الأسباط، وهو اثنتي عشرة أسباطاً، وقد عَلِمَ كُلُّ أَنَاسٍ مِنْهُمْ مكان مشربهم من عيون الحجر؛ وهذه آية من آياته، تبارك العليُّ القدير.

ويجئ التعبير الآخر لصورة البقرة يُضْفِي على المعنى الأوَّل جمالاً وبهاءً وعظمةً.

فجاء قوله: ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾ الفاء في الموضعين حرف عطف لفعل ماضي، وحرف الفاء هذا يُبين سرعة الإجابة والإنصياح لأمر الله تعالى؛ ألا ترى كيف قال

(١) القاموس المحيط [ص ٤٧٨ - مادة: ب ج س].

— حال اليهود مع الله عز وجل —

عزّ وجلّ: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ فكانت سرعة الاستجابة لأمر الله ﴿فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾.

ويموز لك أن تقول: أن هناك فعل مضمر، فيصير المعنى: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ - فضربه - ﴿فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ والله تعالى أعلم بمُراده.

وقوله: ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾ وانفجر الماء وتفجّر: سال. (١)

فعلى هذين المعنيين؛ يتبين لك أن القرآن الكريم وهو كلام الله تعالى، والمُنزّل على قلب رسوله ﷺ والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه، لأنّه تنزيلٌ من عزيزٍ حميد.

يتبين أن القرآن جاء بالوصف الدقيق الأخاذ، ففي الآية الأولى قوله: ﴿فَأَنْبَجَسَتْ﴾ أي: شقّ، وفي الثانية قوله: ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾: أي: سألت، والانفجار في عصرنا هذا يعني: خروج الذرات بسرعة ومتناثرة؛ إلّا أنّ القرآن حجّم هذا الوصف للطاقة مقصده، فجاء المعنى سال أي: بلطف.

وهذه الآية من عظمة ربنا وخالقنا وهادينا ومُنقذنا من النار، سبحانه وتعالى، فهو اللطيف الخبير، العليّ القدير، نسأله أن يغفر ذنوبنا بفضله، ويستُر عيوبنا بمَنّهِ، فهو العليّ القدير، ولما شاء وعلى ما يشاء قدير، آمين.

ثم يمتنّ الله تعالى على عباده، ويحذرهم من دأبهم معه، فيقول عزّ وجلّ: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي: أن هذا من رزق الله وفضله، فكلوا واشربوا منه، واشكروا له آلائه، واذكروا له حلمه عليكم، ولطفه بكم ورحمته.

(١) القاموس المحيط [ص ٤١٠ - مادة: ف ج ر].

قيل:

في الكلام حذف تقديره: وقلنا لهم: كلوا المن والسلوى، واشربوا الماء المتفجر من الحجر المنفصل؛ ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ أي: لا تُفسدوا. والعيث: شدة الفساد، فهاهم عن ذلك. وأصل العثا شدة الإفساد، بل هو أشد الإفساد. ^(١)

و﴿مُفْسِدِينَ﴾ حال؛ وتكرر المعنى تأكيداً لاختلاف اللفظ، وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها، والتقدم في المعاصي والنهي عنها. ^(٢)

نُعد إلى مرارة النفس، وشقاء القلب، وانفطار الروح لما يصدر من أفواه هؤلاء اليهود الخبيثاء.

تركوا ما أنعم الله عليهم من نعم برفضهم إياها بلسان حالهم، جحدوا له نعمه لم يشكروا له فضله، قابلوا الإحسان بالإساءة، والفضل بالكران.

واختاروا لأنفسهم، وجعلوا اختيارهم لدى أنفسهم أفضل من اختيار الله لهم.

لقد رَحِمَهُمُ الله تعالى حينما تحيروا أربعين سنة، يتيهون في الأرض، فجعل الله تعالى في قضاءه لطف بهم.

أنزل عليهم المن والسلوى، وفجر لهم من الحجر اثنتا عشرة عيناً، لأسباطهم الاثني عشرة أسباطاً، وعرفهم مشربهم، وظلل عليهم الغمام.

فماذا بعد ذلك؟

فمن المفترض تجاه كل هذه النعم، وهذا الفضل الذي أسداه الرحمن على

(١) قاله الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٤٤٠].

(٢) قاله القرطبي في تفسيره [ج ١/ ص ٤٦٠].

هؤلاء اليهود، أن يشكروا له كما قلنا، ويلتمسوا الصفح والعفو والمغفرة بالتذلل له، وأن يستغفر لهم نبيهم، فصد هذا فعلوا.

يُسُّوْا وَمَلُّوا مِنْ أَكْلِ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى، وَاسْتَغْنَوْا عَنِ الْأَفْضَلِ وَالْأَجُودِ بِالْأَدْنَى الْبَخْسِ.

ويقول تعالى حكاية عنهم:

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسِي لَنْ نَّصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَحِيدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ

[البقرة: ٦١]

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. هؤلاء هم اليهود.

وهذا أيضًا مقام يفضح الله تعالى فيهم فعلهم الخبيث، وقيلهم الفاسد الخبيث، وقلوبهم المظلمة، وأرواحهم الخبيثة ونفوسهم الدنيئة.

ويقول الإمام ابن كثير في القصص:

أي: هذا الذي تطلبونه وتريدونه بدل هذه النعم التي أنتم فيها، حاصل لأهل الأمصار الصغار والكبار موجود بها.

وإذا هبطتم إليها، أي: ونزلتم عن هذه المرتبة التي لا تصلحون لمنصبها، تجدون بها ما تشتهون وما ترمون بما ذكرتم من المأكَل الدنية والأغذية الردية، ولكن لست أجيبكم إلى سؤال ذلك هاهنا، ولا أبلغكم ما تعنتم به من المن.

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

وكل هذه الصفات المذكورة عنهم الصادرة منهم، تدل على أنهم لم ينتهوا عما نوهوا ^(١) عنه، كما قال تعالى:

وَلَا تَطْعَمُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴿٨١﴾

[طه: ٨١]

أي: فقد هلك، وحق له والله الهلاك والدمار، وقد حل عليه غضب الملك الجبار.

ولكنه تعالى مزج هذا الوعيد الشديد، بالرجاء لمن أناب وتاب ولم يستمر على متابعة الشيطان المريد: فقال: ^(٢)

وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾

[طه: ٨٢]

صدق الله العلي العظيم، الحليم اللطيف الكريم.

وهنا أمر قد نخفي على أناس مراده، وهو المراد من قوله تعالى: ﴿قَالَ أَتُسْتَبَدُّونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمُ﴾ فحينما قالت بنو إسرائيل ما قالوا وهم في حالة توفية الجزاء، قالوا وهم جهال سفهاء؛ بطلبهم الطعام من البصل والعدس والفوم (القمح) لكي يطحنوه ويخبزوا منه، وكذلك القثاء والبقل.

فانظر أننا الإسلام بالله عليك، انظر إلى قوم يوفون ما عليهم من عقاب قد

(١) قوله: نوهوا: هذا هو الصحيح، والذي في المطبوع قوله: نوا. ولغله خطأ مطبعي.

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير [ص ٣٤٠].

◆ ————— حال اليهود مع الله عز وجل ————— ◆

عاقبهم الله به، يتمردوا وهم يوفون، فهل هذا يُنمّ عن عقول صائبة أو نفوس مستقيمة، قطعاً. الإجابة لا؟!

طلبوا هذا وهم واهمون أنّه خيرٌ مما هم عليه من رزق الله، وهنا أجاوبهم نبي الله تعالى: ﴿آهَيْطُوا مِصْرًا﴾ وهنا مسألتان:

الأولى:

في قوله: ﴿آهَيْطُوا﴾ ومعناه: النزول من أعلى إلى أسفل؛ أو: النزول والإقامة في مكانٍ ما.

فعلى هذا هل خرجت بنو إسرائيل من التّيه وهم في حال توفية العقاب، ونزلوا مكانٍ ما؟

فيه ثلاث مسائل:

الأولى:

قد يكون سؤالهم هذا وأنهم حسب زعمهم قد ملّوا أكل المنّ والسلوى؛ قد جاء بعد انقضاء أجلهم الذي وقّته لهم ربُّ العزّة سبحانه، فكان ردّ نبي الله موسى عليه السلام: ﴿آهَيْطُوا مِصْرًا﴾ أي: انزلوا مِصرًا من الأمصار، فإن لكم فيه ما سألتهم.

الثانية:

وهي الأصح لشواهدهما، ومنها ما قاله الإمام القرطبي:

قوله تعالى: ﴿آهَيْطُوا مِصْرًا﴾؛ وهذا أمرٌ معناه التعجيز؛ كقوله تعالى:

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾

[الإسراء: ٥٠]

لأنهم كانوا في التَّيَّة، وهذا عقوبة لهم. ^(١)

وللمقصود يُشير الإمام ابن كثير بعد ما استدل على أن قوله: ﴿مِصْرًا﴾ هو بلد من البلاد، وليست مصر المحروسة بعناية الله وكلائته، فقال:

والحق. أن المراد مصر من الأمصار، كما روى عن ابن عباس وغيره، والمعنى على ذلك لأن موسى عليه السلام يقول لهم: هذا الذي سألتكم ليس بأمرٍ عزيزٍ، بل هو كثيرٌ في أي بلد دخلتموها وجدتموه، فلن يُساوي مع دناءته وكثرته في الأمصار أن أسأل الله فيه، ولهذا قال: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمُوهُ أَي: ما طلبتم، ولما كان سؤالهم هذا من باب البطر والأشر، ولا ضرورة فيه لم يُجابوا إليه، والله أعلم. ^(٢)

الثالثة:

أن سياق الآيات في قصة التَّيَّة لم يُشر من بعيد ولا قريب، أنهم قد خرجوا من التَّيَّة، ودخلوا مصر، أو أي مصر من الأمصار، بل إن آيات التَّيَّة تُبين أن بني إسرائيل قد أتموا عقوبتهم في التَّيَّة، ومات فيه جميع من كان فيه من الرجال.

أما ذريتهم هم الذين قد دخلوا بيت المقدس مع يوشع بن نون، لأن نبي الله هارون قد تُوفي في التَّيَّة، ومن بعده موسى عليه السلام، وقد رَجى من الله تعالى أن يُدنيه من الأرض المقدسة ولو برمية حجر، فأجابه الله سبحانه وتعالى لذلك.

ثم سكنوا أرض الشام، ولم يرد نص قرآني، أو أثر عن السلف الصالح ومن

(١) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٦٦].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٥].

قبلهم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يُبين أنهم قد خرجوا من التَّيَّة ورجعوا إلى مصر ثانية، أو دخلوا أي بلد غير التوجه إلى الأرض المقدسة.

ولا التفات بعد ذلك ، إلى أي كلام فيه مضیعة للوقت، أو لأي جدلاً عقيماً، أو لأي تحاورات بالعبارات، والله سبحانه وتعالى أعلى وأعلم.

الثانية:

أن قوله: ﴿مِصْرًا﴾ على الألف والتنوين، فهي ليست بمصر البلد المعروف، والتي نرجوا من الله أن يدوم عليها ويغمرها بنعمة الأمن والسلام والإسلام.

بل المراد منها مِصْرًا من الأمصار، أي: أي بلد من البلاد، فإن الأرض مليئة بمثل هذه الأطعمة، وما أكثرها، ولكنها مع ما أنتم فيه بخسة ودنية، ويكفي أنها من اختياركم، والذي فضلتموه وآثرتموه على اختيار الله لكم، أهـ.

وقوله تعالى:

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

[البقرة: ٦١]

ففي قوله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ يقول الإمام الطبري:

قال أبو جعفر: يعني بقوله: ﴿وَضُرِبَتْ﴾ أي: فُرِضَتْ، ووضعت عليهم الدِّلَّةُ وألزموها؛ من قول القائل: ضرب الإمام الجزية على أهل الذمة، وضرب الرجل على عبده الخراج، يعني بذلك وضعه فألزمه إياه، ومن قولهم: ضرب الأمير

على الجيش البعث - بعث الجُند إلى الغزو - يُراد به ألزَمهموه ^(١). ويمثل ذلك قال القرطبي. ^(٢)

ويقول الإمام ابن كثير:

أي: وُضعت عليهم، وألزموا بها شرعاً وقدرًا، أي لا يزالون مستذلين، من جردهم استذلهم وأهانهم، وضرب عليهم الصغار، وهم مع ذلك في أنفُسِهِم أَذِلَاءُ مستكينون. ^(٣)

فقد صدقوا القول والله، ألا لعنة الله على اليهود.

وقوله: ﴿آلِذَّةٌ﴾ قيل: الذُل. قال الضحاك وقال الحسن: أذلَّهم الله، فلا منعة لهم، وجعلهم تحت أقدام المسلمين، وقد أدركتم هذه الأمة وإن الجحوس لتَجْبِيَهُم الجزية. ^(٤)

ويقول القرطبي: والذلة: الذُل والصغار. ^(٥)

وهذا والله حق. فإن اليهود المعاصرين، خاصة من الأمريكان، والدَّوِيلة المفروضة علينا المزعومة إسرائيل، تجردهم مع ما معهم من أسلحة ومال يقوي شوكتهم، إلا أنك تسمع منهم رغم أنفهم أنهم مذلولين في الأرض، مُهانين، ويترنمون ويتشدقون بهذا حتى في أغانيهم وطقوسهم.

وما ذاك إلا لذلك، ألا ترى أن الله كتب عليهم الغضب أبدًا.

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٤٩].

(٢) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٦٧].

(٣) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٥].

(٤) المصدر السابق.

(٥) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٦٧].

◆ حال اليهود مع الله عز وجل ◆

إن الله قد أوجب عليهم الذلَّ شرعاً وقدرًا فلا مناص من ذلك ولا مفر، بل لا مخرج منه، فهم أذلاء بأمر الله تعالى وكلمته عز وجل الشرعية.

وإن كان ميزان الزمان قد احتل الآن، إلا أن نصر الله قريب، ووعدنا نأجزه لا محالة، وليتصرنَّ الله من ينصره؛ إنَّ الله تعالى لقويٌّ عزيز.

وقوله: ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾ يقول القرطبي.

الفقر. فلا يوجد يهودي وإن كان غنياً خالياً من زِي الفقر وخضوعه ومهاتته، ثم قال: والمسكنة: الخضوع؛ وهي مأخوذة من السكون، أي قلل الفقر حركته؛ قاله الزجاج. ^(١)

وقال ابن كثير:

وقال أبو العالية والربيع بن أنس والسدي: المسكنة. الفاقة - أي: الفقر ^(٢)، وبه حكى الطبري في تفسيره عنهم. ^(٣)

وهذا أيضاً حقاً إلى يوم الدين.

فالיום والزمن المعاصر يشهدُ على ذلك، فإن مجلس الأمن، وهو أيضاً وصمة عار في جبين الشريعة الإسلامية، والتي من المفترض أنها تحكم الإسلام، لا المؤسسة اليهودية.

فإن مجلس الأمن، وهو مؤسسة عالمية، قد أدان أمريكا بالمليارات من الدولارات، لماذا؟

(١) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٦٧].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٥].

(٣) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٤٩].

لأن الولايات المتحدة، وهي اثنان وخمسون ولاية لا تقدر على سداد ما هي مُطالبه بسداده، لماذا؟

لأن الفقر واجبٌ عليهم قدرًا وشرعًا إلى يوم القيامة، وإن كان لهم ما في الأرض وملؤها ذهبًا، لأن ذلك كائنًا بكلمة الله القدرية.

وقوله: ﴿وَبَاءُ وَيَعْضِبُ مِنْ اللَّهِ﴾ يقول الطبري:

قال أبو جعفر: يعني بقوله: ﴿وَبَاءُ وَيَعْضِبُ مِنْ اللَّهِ﴾ انصرفوا ورجعوا، ولا يُقال باؤوا إلا موصولاً، إما بخير وإما بشرٍّ، ويُقال منه: باء فلان بذنبه ييؤ به بؤًا وبؤاء؛ ومنه قول الله عز وجل:

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِيمِي وَإِيمِكَ [المائدة: ٢٩]

يعني: تنصرف متحملهما وترجع بهما قد صار عليك دوي.

فمعنى الكلام إذا: ورجعوا مُنصرفين مُتحمِلين غضب الله، و (١) قد صار عليهم من غضب الله، ووجب عليهم منه سخط. (٢)

وقد حكى هذا الإمام ابن كثير في تفسيره تبعًا للإمام الطبري. (٣)

وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ العقاب الذي قد أوجبناه عليهم لما قد صدر منهم، فجاء بيانه ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ وسيجيء الكلام على ذلك في ذكرنا حال اليهود مع الأنبياء، وذلك بمشيئة الله وعونه.

(١) قوله: و: هذا الحرف قد أثبتناه لاقتضاء السياق لذلك، ذلك لأنه حرف عطف على ما قبله.

(٢) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٥٠].

(٣) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٥].

وقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ يقول الإمام الطبري؛ وحكى القرطبي مثله؛ قال:

وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ ردّ على ﴿ذَلِكَ﴾ الأولى. ومعنى الكلام: وضربت عليهم الذلة والمسكنة، وباءوا بغضب من الله، من أجل كفرهم بآيات الله، وقتلهم النبيين بغير الحق، من أجل عصيانهم ربه، واعتدائهم حدوده؛ فقال جلّ ثناؤه: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ والمعنى: ذلك بكفرهم وعصيانهم متعددين. ^(١)

وقال القرطبي:

﴿ذَلِكَ﴾ ردّ على الأول وتأكيد الإشارة إليه، والباء في ﴿بِمَا﴾ باء السبب ^(٢). وقوله: ﴿وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ^(٣) يقول القرطبي: والاعتداء: تجاوز الحد في كل شيء؛ وعُرف في الظلم والمعاصي. ويقول الطبري:

والاعتداء: تجاوز الحد الذي حدّه الله لعباده إلى غيره، وكلّ متجاوز حدّ شيء إلى غيره فقد تعدّاه إلى ما جاوز إليه.

ومعنى الكلام: فعلت بهم ما فعلت من ذلك بما عصوا أمري، وتجاوزوا حدّي إلى ما نهيتهم عنه. ^(٤)

وعصيانهم الذي ذكر الله يوحى بأنه متكرر، ولا هو بمنقطع، فإن مادة

(١) تفسير الطبري [ج ١ ص ٤٥٣]، والقرطبي [ج ١ ص ٤٦٩].

(٢) تفسير القرطبي [ج ١ ص ٤٦٩].

(٣) المصدر السابق.

(٤) تفسير الطبري [ج ١ ص ٤٥٣].

كتابنا هذا وعناوين مواضعه تُبين ظُلمَهُم ومعاصيهم الدُّوبَة، وكذلك تمردهم وتدميرهم وبطْرهم على فضل الله وإحسانه إليهم، وستره عليهم، ولكنَّ نفوسهم الخبيثة تأبى ذلك إلا التمرد والعصيان.

ولذلك كان لهم الخزي والحسرة والندامة، ألا لعنة الله عليهم بما عصوا الله ورسوله، وبما كانوا يعتدون على أوامره وحدوده، والله تعالى أعلى وأعلم.

أمر بني إسرائيل دخول الباب سجداً ، فعصوا وبدلوا



يقول الله تعالى:

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ
وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾

[البقرة: ٥٨ ، ٥٩]

ويقول جل ذكره:

وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ
وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ
سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا
غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا
كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾

[الأعراف: ١٦١ ، ١٦٢]

بعدما قصَّ الله تعالى علينا من نبأ اليهود، ومن مخالفتهم أمر الله في محاربة من
كان بيت المقدس، وعصيانهم وتمردهم وفسوقهم لأوامر الله تعالى.

وما كان من أمر الله تعالى إذ حكم عليهم بالدخول في التَّيَّة أربعين سنة يتيهون في الأرض، ومات من الرجال ممن عصى أمر الله، وذلك مُدة مقامهم في التَّيَّة، وموت نبيّائهم موسى وهارون عليهما من الله الصلاة والسلام، وقيام يوشع بن نون بأعباء بني إسرائيل ومواصلة رسالة النبوة.

أمر الله تعالى ممن شدّ بنيانه واستوى ممن كان من ذريّاتهم، أمرهم أن يدخلوا الأرض المقدسة، بعد أن أهلك من كان فيها بقدرته وقدره.

إلا أن كان من الخلف ما هو أشدّ من السلف.

فما كان ممن دخلوا الأرض المقدسة إلا العصيان والظلم والفسوق، تابعوا سلفهم على الكفر والعصيان والفسوق.

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ ولفظه في سورة الأعراف، قوله: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، فاللفظ الأول: ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾، والثاني: ﴿وَإِذْ قِيلَ﴾ فلا مُنافاة بينهما، وإن كان الأخير مبني على المجهول، فالأول: القول مضاف إلى الله تعالى، والثاني: بلغته رُسل الله إلى نبيه يوشع، فأضيف الفعل إليهم، وهو في الأصل صادر من الله عزّ وجلّ، ولفظ: ﴿لَهُمْ﴾ للاختصاص والتمييز.

وقوله: ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، والثاني: ﴿اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ فالأول أمر بالدخول، والثاني: الأمر بالسكنى.

فمن ذلك تبين أن الله تعالى أمرهم بالدخول في الأرض المقدسة، وهو ليس دخول قضاء أمر من أوامر الله، فيعقبه خروج؛ بل دخول إقامة، ولذلك أكد باللفظ الثاني: ﴿اسْكُنُوا﴾، أي: ادخلوا الأرض المقدسة، واسكنوها، ولكم ما يُقيم حياتكم فيها من سُبُل المعاش؛ وبذلك ثبت أن الأمر للسكن، وليس بتمكينهم الأرض كما يزعمون.

وقوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ هذا أمر توجيه من الله تعالى، بأن يأكلوا من الأرض المقدسة حيث شاءوا، فهم بالخيار، فالخرج مرفوع، ولقد أبيض لهم ما فيها من الأكل.

والرغد: من الشيء. الكثير الواسع.

وقوله: ﴿وَادْخُلُوا آلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَكُمْ﴾ وفي اللفظ الثاني قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا آلْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَكُمْ﴾ فهنا استدلال لطيف، والذي قد جاء في قوله: ﴿وَادْخُلُوا آلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ وهو ما جاء في سورة البقرة، وما جاء في سورة الأعراف: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا آلْبَابَ سُجَّدًا﴾، يفيد الربط بين اللفظين أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يتلبسوا بقولهم: حُطَّ عَنَّا خطايانا، وهُم داخلون، أو: وهُم في طريقهم لدخول الأرض المقدسة، وهو ما بيَّنه بقوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، ثم أمرهم أن لا يفتروا عن قولهم: حُطَّ عَنَّا خطايانا، حتى بعد أن يدخلوا من باب الأرض المقدسة، وهذا ما بيَّنه بقوله: ﴿وَادْخُلُوا آلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾.

وقد أمرهم أن يدخلوا من الباب بصفة معينة، وبهيئة مقيدة بلفظة: ﴿سُجَّدًا﴾، والذي فسره حبر الأمة سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنه بقوله: ركوعاً منحنين.

فما كان من اليهود الفسقة الفجرة العصاة، إلّا أن بدّلوا القول، وبدّلوا الفعل.

بدّلوا القول بقولهم: سُقْمَا ثَاهُ أَزْهَ هَذْبَا - بالعبرية، ومعناه: حبة مقلوبة في

شعرة مربوطة ^(١)، وفي لفظ آخر؛ عن ابن مسعود أنّه قال: إِنْهُمْ قَالُوا: هَطَا سَمْعَانَا أَزْبَةُ مَرْبَا، فهي بالعربية: حبة حنطة حمراء مثقوبة فيها شعرة سوداء. ^(٢)

(١) أحكام القرآن [ج ١/ ص ٢١].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٢].

لعنهم الله. لم يعتبروا بما حصلّ لسلفهم الطالح، والذي أذاقهم الله ألوان العذاب ليرتدعوا، فما أنابوا لرهم، وما خشعوا له، وما تذللوا له.

قالوا ذلك استخفافاً واستهزاءً وسخريةً، هَزَّءَ بِهِمُ اللهُ، وَسَخَّرَ مِنْهُمْ، عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

وبدّلوا الفعل، فقد أمرهم الله تعالى أن يدخلوا الباب سُجَّدًا إِلَّا أَنَّهُمْ كَدَّاهُمْ فِي الْفُسُوقِ وَالْمُخَالَفَةِ، دخلوا يزحفون على أستاههم كما القردة والكلب.

فعن همام بن منبه، قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها: وقال رسول الله ﷺ.

[قيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سُجَّدًا وقولوا حُطَّةٌ يُغْفَرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ. فَبَدَّلُوا. فدخلوا الباب يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبةٌ في شعرة].^(١)

قال الإمام النووي في شرح مُسلم:

جمع أَسَتْ، وهي الدُّبُر.

وقوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾.

وفي آية الأعراف قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾.

وهنا أيضًا ربط بين الآيتين، وهو يَبِّينُ في قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا

(١) رواه مسلم في صحيحه [ج ١٨/ ص ٢٠١]، ورواه البخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٢٧٤]، ورواه النسائي في السنن الكبرى [ج ٦/ ص ٢٨٦]، وابن منبه في صحيحته [ص ٥٦٩]، وكذا غيرهم.

قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ»، وقوله: «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ».

فالتبديل جاء من أناس معينة معلومة، وليس كل بني إسرائيل هنا بدّلوا القول والفعل غير الذي أمرهم به الله تعالى.

وقوله: «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ» فالإرسال لأمة معينة، كما يُرسل الله تعالى رُسُلَهُ إلى أمة بعينها، وإلا لقال تعالى: فَأَنْزَلْنَا. والرجز لغة: العذاب.

أي أن الله تعالى أرسل عليهم من السماء عذاباً، وكان ذلك عقاباً لهم؛ وقد عرفه الشارع الحكيم، فعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه، أَنَّهُ سَمِعَهُ يُسْأَلُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ ^(١) مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الطَّاعُونَ؟ فَقَالَ أُسَامَةُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: [الطَّاعُونَ رِجْزٌ] ^(٢) أَوْ: عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَوْ: عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا، فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ. ^(٣)

وقال أبو النضر: [لَا يُخْرِجُكُمْ إِلَّا فِرَارًا مِنْهُ].

والطَّاعُونَ هو صفة لمرض أو داءٍ عضال كالإيدز والعياذ بالله، وهو منتشر ومعروف، في الدول المتقدمة، وكذا في بعض دول إفريقيا.

(١) قوله: بن زيد: قد جاء في رواية البخاري في الفتح [ج ٦ / ص ٥٩٢].. أسامة ابن زيد هكذا بالألف في (بن) وهو خطأ، فالاسم موصول، وبه يحذف الألف؛ وفي الصحيح (المتن) أسامة بن زيد، أهـ.

(٢) قوله: رجزٌ: وفي رواية البخاري كما في الصحيح: رجسٌ - هكذا بالسين.

(٣) رواه مسلم [ج ١٤ / ص ٢٤٩]، والبخاري في صحيحه [ج ٣ / ص ٢٩٠]، وفي منتخب كنز العمال بهامش مسند الإمام أحمد [ج ٣ / ص ٥٠٠]، وذكره السيوطي في الجامع الصغير [ج ٢ / ص ٣٢٩].

يقول الإمام النووي:

وأما الطاعون: فهو قُرُوح تخرج في الجسد، فتكون في المرافق، أو الآباط، أو الأيدي، أو الأصابع وسائر البدن.

ويكون معه ورم وألم شديد، وتخرج تلك القُرُوح مع لبيب، ويُسَوِّد ما حوالیه، أو يخضّر، أو يحمر حُمرةً بنفسجية كدرة، ويحصل معه خفقان القلب والقيء، وأما الوباء: فقال الخليل وغيره: هو الطاعون، وقال: وهو كل مرض عام.

والصحيح الذي قاله المحققون أنه مرض الكثيرين من الناس في جهة من الأرض دون سائر الجهات، ويكون مخالفاً للمعتاد من أمراض في الكثرة وغيرها، ويكون مرضهم نوعاً واحداً بخلاف سائر الأوقات، فإن أمراضهم فيها مختلفة، قالوا: وكل طاعون وباء، وليس كل وباء طاعوناً. (١)

فعلى هذا نعلم أن الرجز الذي أنزله الله من السماء على بني إسرائيل، ما هو إلا جزءاً على ما اقترفوا من الذنوب والآثام والخطايا، وما هو إلا مرضٌ ابتلاههم الله به لعلهم يتوبوا.

وأما قوله في سورة البقرة: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، وفي الأعراف: ﴿بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ فلا تناقض ولا تغيير بين اللفظين: ﴿يَفْسُقُونَ﴾ - ﴿يَظْلِمُونَ﴾ واللذين وردا في الآية، فالأول صفة لهم وهو الفسوق، وتكراره في المواقف المتعددة، يُعطي صفة الاختصاص، أو اللصوق، فهذه الصفة صارت مُلَازمةً لهم، لا تنفك عنهم، فكأنهم اكتسبوها.

وأما الآخر وهو الظلم، فإنهم ظلموا أنفسهم بإيرادها موارد التهلكة، بسبب تجبرهم وعصيانهم وتمردهم على أوامر خالقهم وبارئهم.

(١) قاله الإمام النووي في شرحه لصحيح مسلم [ج ١٤ / ص ٢٩٤، ٢٩٥].

◆ — حال اليهود مع الله عز وجل — ◆

وأشدّ أنواع الظُّلم الذي يُنسب لذات العبد، ظلُّمُهُ لنفسه، وأعظم الظُّلم
الشِّركُ بالله تعالى كما قال في قرآنه الكريم.

نسألُ الله العفو والعافية في الدين والدُّنيا، وأن لا يجمعنا معهم دُنْيا ولا دين،
فإنه على الإجابة قدير، وعلى كل شيء قدير، فهو نعم المولى ونعم النصير، اللَّهُمَّ
آمين، والله تعالى أعلى وأعلم.

سواء أَدبهم مع الله تعالى
بقولهم على الله بغير الحق



زعم اليهود وغيرهم بأن الله تعالى

ولداً



فلنلتقط أنفاسنا، ونجدد ما في صدورنا من هواء قد لوّثه ما قد سبق؛ وقد ضيق الصدر معرفته، ونأهب من جديد وتحلى بالصبر، ونضبط أعصابنا، حتى لا نفعل فيصدر منا ما لا يليق.

فإذا ما تطرقنا للحديث عن بني إسرائيل، نجد الحديث أسود، قائم، لا ينشرح له الصدر، بل يضيق حتى نكاد نختنق، وترهق أرواحنا، وتكون النهاية.

إلا أن الله تعالى أعطانا الصبر، وأمرنا بالمصابرة، وحثنا على أن نجاهد بكل سلاح، سلاح التقوى، سلاح العمل، سلاح الاقتصاد، سلاح المال، سلاح الكلمة، سلاح الإيمان وهو عمدة حياتنا، وكذا سلاح العلم.

يقول الله تعالى:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ [الأنفال: ٦٠]

فلنبداً بما أزمعنا أن نتعرض له.

إن اليهود مثلهم مثل النحل الأخرى، والممل التي تعاقبت، فلم يأتسوا بالصالح من الأمم الغابرة، ولم ينتهجوا نهج الصالحين منهم؛ بل ساروا على الطريق السيء ولم يتخذوا الصراط المستقيم طريقاً.

قالوا مثل من قال قبلهم، واتحدوا مع من كان من معاصريهم، ففة قالت:

— سوء أدبهم مع الله تعالى —

المسيحُ ابنُ الله؛ والأخرى قالت: عُزيرُ ابنِ الله، وثالثةٌ قالت: اتخذ الله ولدًا، وغيرهم قالت: الملائكة بناتُ الله، وغيرهم جعلوا له شركاء من الجن، وهو خلقهم، وغير هؤلاء عبدوا الأصنام، وأخرى اتخذوها بجهل حسب زعمهم، اتخذوها أولياء معبودة من دون الله ليُقرَّبوهم إلى الله زُلْفَى.

يا سُبْحانَ الله، أشياءٌ عجيبة، وأمور غريبة، لا تصدُرُ إلَّا عن قلوب عليها غِشاوة، وصدور خيِّم عليها ظلام الشرك، ونفوس سيطر عليها الشيطان حتى لا ترى النور، أو أن يمس شغاف قلبها، ولو وبيص من النور.

اللَّهُمَّ إلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّي.

يقول الله تعالى:

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلْبَتُونَ ﴿١١٦﴾

[البقرة: ١١٦]

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ قيل هم اليهود والنصارى؛ قالت النصارى: المسيح ابنُ الله، وقالت اليهود: عُزيرُ ابنُ الله؛ تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا.

ولأن الإنسان يجهل قدر الله عزَّ وجلَّ، ولم يُنزههُ حقَّ التنزيه، نَرَى الله تعالى نفسه عن قولهم وغيرهم، فقال إخبارًا عن ذاته المُقدسة: ﴿سُبْحَنَهُ﴾.

واتخاذ الولد في حق الله مُحال، لأن الولد يقتضي أن يجيء من التوالد في عُرف الخليقة، وهذا أيضًا يتطلب المُجاسمة، والمُجاسمة تتطلب الشريك والشريك كناية عن الشَّبه بال مخلوق؛ والله تعالى مُنزهٌ عن ذلك كُلِّه وغيره.

ربنا تبرأنا إليك ، فلا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا؛ نحن المخلوقين.

ولقد قطع الله تعالى الطريق على مُعتقدي هذا، وكذا من زعم مثل هذه الأقاويل والمهاترات، وبيّن أنّه لو فُرض أنّ الله تعالى له ولد، لم يكن الأمر حينئذٍ كما تتوهمون، من أن الولد من التوالد، وهو يجيء من الشريك، بل الأمر غير هذا، فإنه سيصطفي من المخلوقين الولد، حتى هذا لم ولن يحدث، لأن الله تعالى واحدٌ أحد، لا شريك له ولا ولد.

يقول الله تعالى :

لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٠٠﴾

[الزمر: ٤]

وفي هذا الأمر يقول الإمام ابن كثير كلامٌ طيبٌ حسنٌ، يجدرُ بنا أن نذكره، فقال: اشتملت هذه الآية الكريمة، والتي تليها على الردّ على النصارى عليهم لعائنُ الله، وكذا من أشبههم من اليهود، ومن مُشركي العرب، ممن جعل الملائكة بناتُ الله.

فأكذب الله جميعهم في دعواهم وقولهم: إن الله ولدًا.

فقال تعالى: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ أي تعالى وتقدّس وتنزه عن ذلك علواً كبيراً ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي ليس الأمر كما افترؤا، وإنما له مُلكُ السماوات والأرض ومن فيهن، وهو المتصرف فيهم وهو خالقهم، ورازقهم، ومقدّرهم، ومسخرهم، ومسيرهم، ومصرفهم كما يشاء، والجميعُ عبيدٌ له ومُلكٌ له، فكيف يكون له ولد منهم، والولد إنما يكون متولداً من شيئين مُتناسلين، وهو تبارك وتعالى ليس له نظير، ولا مُشارك في عظّمته وكبريائه، ولا صاحبةٌ له، فكيف يكونُ له ولد؟

كما قال تعالى:

يَدْعِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ
صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾

[الأنعام: ١٠١]

وقال تعالى:

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿١٠٢﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ
مِنْهُ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ﴿١٠٣﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ
وَلَدًا ﴿١٠٤﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿١٠٥﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿١٠٦﴾ لَقَدْ
أَخْصَلْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ عَبْدًا ﴿١٠٧﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿١٠٨﴾

[مريم: ٨٨ : ٩٥]

وقال تعالى:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٤﴾

[سورة الإخلاص]

فقرر تعالى في هذه الآيات الكريمة، أنه السيد العظيم، الذي لا نظير له ولا
شبيه له، وأن جميع الأشياء غيرُه مخلوقة له مربوبة، فكيف يكون له منها ولد؟ ^(١).

ثم ساق حديثين يستبين منهما أن ادعاء الولد لله، شتم عباده له، أعاذنا الله
من كل شر وسوء، نذكرُ منها حديثاً، والنص من صحيح البخاري.

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٨٨، ١٨٩].

فعن ابن عباس رضي الله عنهما؛ عن النبي ﷺ قال:

[قال الله: كذَّبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي فزعم أي لا أقدر أن أعيده كما كان، وأما شتمه إياي فقلوه لي ولد، فسبحاني أن أتخذ صاحبة أو ولدا].^(١)

وفي آخر له بسنده؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ عن النبي ﷺ قال: [قال الله تعالى: كذَّبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك. فأما تكذيبه إياي، فقلوه: لن يُعِيدَنِي كما بدأي، وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته. وأما شتمه إياي فقلوه: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفواً أحد].^(٢)

وفي قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ﴾ قال الإمام ابن حجر في الفتح: واتفقوا على أن الآية نزلت فيمن زعم أن الله ولداً، من يهود خير، ونصارى نجران؛ ومن قال من مشركي العرب الملائكة بنات الله، فردَّ الله عليهم.^(٣) وأما ما جاء في سبب نزول قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ما ذكره الإمام ابن حجر في الفتح، فقال:

وجاء في سبب نزولها من طريق أبي العالية، عن أبي بن كعب: أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: انسب لنا ربك، فنزلت؛ أخرجه الترمذي والطبري وفي آخره قال: ﴿لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ (لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت، ولا شيء يموت إلا سيورث، وربنا لا يموت ولا يورث) ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ شبه ولا

(١) صحيح البخاري [ج ٣/ ص ١١١]، وكذا رواه غيره.

(٢) صحيح البخاري [ج ٤/ ص ٢٤٨].

(٣) قاله الإمام ابن حجر في الفتح [ج ٨/ ص ١٨].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

عدل^(١) وأخرجه الترمذي من وجه آخر عن أبي العالية مُرسلاً وقال: هذا أصح وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم، وله شاهد من حديث جابر عند أبي يعلى والطبري والطبراني في الأوسط.^(٢)

وأما ما قالته اليهود لعنهم الله:

فقد قال السيوطي في أسباب النزول: وأخرج ابن أبي حاتم: عن ابن عباس؛ أن اليهود جاءت إلى النبي ﷺ، منهم: كعب بن الأشرف، وحُي بن أخطب، فقالوا: يا مُحمد. صف لنا ربك الذي بعثك، فأنزل الله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.^(٣)

وقال: أخرج أبو الشيخ في العظمة، من طريق أبان، عن أنس قال: أتت يهود خيبر إلى النبي ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم. خلق الله الملائكة من نور الحجاب، وآدم من حمأ مسنون، وإبليس من لهب النار، والسماء من دُخان، والأرض من زبد الماء؛ فأخبرنا عن ربك، فلم يُجيبهم، فاتاه جبريل بهذه السورة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.^(٤)

وقال الطبري: ذكر أن المشركين سألوا رسول الله ﷺ عن نسب رب العزة، فأنزل الله هذه السورة - يُريدُ سورة الإخلاص - جواباً لهم؛ وقال بعضهم: بل نزلت من أجل أن اليهود سألوه، فقالوا له: هذا الله خلق الخلق، فمن خلق الله؟ فأنزلت جواباً لهم.

ثم ساق آثاراً بسنده، فعن سعيد قال: أتى رهطٌ من اليهود النبي ﷺ، فقالوا: يا مُحمد. هذا الله خلق الخلق، فمن خلق الله؟

(١) رواه البيهقي في كتاب الأسماء والصفات [ج ٢/ ص ٣٩].

(٢) قاله الإمام ابن حجر في الفتح [ج ٨/ ص ٦١١].

(٣) ورواه البيهقي في كتاب الأسماء والصفات [ج ٢/ ص ٣٨].

(٤) أسباب النزول بتفسير الجلالين [ص ٨٣٠].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى انْتَفَعَ لَوْنُهُ؛ ثُمَّ سَاوَرَهُمْ غَضَبًا لِرَبِّهِ، فَجَاءَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَكَّنَهُ، وَقَالَ: اخْفِضْ عَلَيْكَ جَنَاحَكَ يَا مُحَمَّدُ، وَجَاءَ مِنَ اللَّهِ جَوَابًا مَا سَأَلُوا عَنْهُ، قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ:

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ ﴾

فلما تلا عليهم النبي ﷺ، قالوا: صِفْ لَنَا رَبَّكَ كَيْفَ خَلَقَهُ، وَكَيْفَ عَضُدُهُ، وَكَيْفَ ذِرَاعُهُ؟ فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ مِنْ غَضَبِهِ الْأَوَّلِ، وَسَاوَرَهُمْ غَضَبًا، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، وَأَتَاهُ بِجَوَابٍ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ:

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧﴾

[الزمر: ٦٧] (١)

هذا السفه والله، قد قاله الشيطان، إبليس لعنه الله، فقد قاله لسيدنا عيسى ابن مريم عليه السلام، فقد كان يؤذيه بقبیح القول، فكان يأتيه متمثلاً في صورة آدمي، ويسأله: من خلق الكون، من خلق السماوات، من خلق الأرض، من خلقك، ثم يأخذه في لهجة شديدة وفي موارد وخبث، فيقول له: من خلق الله؟ فيصرخ نبي الله مُتَسَغِيثًا، فيدركه روح الله جبريل عليه السلام.

لعنه الله من شيطان رجيم.

فمن الواضح أن اليهود على درب إبليس سائرون، وقد عاهدوه بأن لا يخلفوا له عهد؛ قبّحهم الله، ولعنهم الله بما قالوا.

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٤٤٦، ٤٤٧].

وأيضاً وعلى الرغم من أنهم أهل كتاب مُنزل من عند الله، إلا أنهم أيضاً شابهوا المشركين من العرب في مقالهم.

فعن أبي بن كعب رضي الله عنه، أن المشركين قالوا: يا مُحَمَّد. انسُب لنا ربك فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝﴾ قال: الصمد الذي لم يلد ﴿وَلَمْ يُولَدْ ۝﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿۝﴾ لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت، وليس شيء يموت إلا سيورث، وأن الله لا يموت ولا يُورث ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ قال: لم يكن له شبيه، ولا عدل، وليس كمثله شيء. ^(١)

وأما ما جاء في قوله ﷺ؛ فيما حكاه عن ربّ العزة سبحانه وتعالى: (وأما شتمه إياي، فقلوه: لي ولد) قال الإمام ابن حجر:

إنما سماه شتماً لما فيه من التنقيص، لأن الولد إنما يكون عن والدته تحمله، ثم تضعه، ويستلزم ذلك سبق النكاح، والناكح يستدعي باعثاً له على ذلك. والله سبحانه مُنزه عن جميع ذلك. ^(٢)

وفي رواية أخرى للبخاري قوله: (وشتمني ولم يكن له ذلك) قال ابن حجر: والمراد به بعض بني آدم، وهم من أنكر البعث من العرب وغيرهم من عبّاد الأوثان، والدهرية، ومن ادّعى أن لله ولداً من العرب أيضاً، ومن اليهود والنصارى.

وقال في قوله ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾:

ولما كان الربّ سبحانه واجب الوجود لذاته، قديماً موجوداً قبل وجود

(١) رواه الحاكم في المستدرک [ج ٢/ ص ٥٨٩]، ورواه الترمذي في سننه [ج ٥/ ص ٢٨١]، ورواه الطبري في تفسيره [ج ١٥/ ص ٤٥٠] عن أبو سعيد الصنعاني، وذكره السيوطي في أسباب النزول [ص ٨٣٠] وعزاه لابن خزيمة، من طريق أبي العالية، عن أبي بن كعب.

(٢) قاله الإمام ابن حجر في الفتح [ج ٨/ ص ١٨].

◆ ————— سوء أدبهم مع الله تعالى ————— ◆

الأشياء، وكان كل مولود مُحدثًا انتفت عنه الوالدية، ولما كان لا يُشبهه أحدٌ من خلقه ولا يُجانسه حتى يكون له من جنسه صاحبة فتتوالد انتفت عنه الوالدية، ومن هذا قوله تعالى: أَنَّنِي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً

[الأنعام: ١٠١] ^(١).

تعالى الله عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا، وتقدّست أسماؤه، وتقدّست صفاته، سبحانه وتعالى، جلّ شأنه، وعزّ جاهه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ الكريم، والله الحمد في الأولى والآخرة، والله تعالى أعلى وأعلم.

(١) قاله الإمام بن حجر في الفتح [ج ٨/ ص ٦١٢].

قول اليهود عزير ابن

الله



يقول الله عز وجل:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ
اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٣٠﴾

[التوبة: ٣٠]

وهي أيضًا سورة برآءة:

يقول الإمام ابن كثير:

وهذا إغراء من الله تعالى للمؤمنين على قتال الكفار من اليهود والنصارى
لمقاتلتهم هذه المقالة الشنيعة، والفرية على الله تعالى، فأما اليهود فقالوا في العزير إنه
ابن الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. (١)

وقيل في قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ هذا لفظ خرج على العموم ومعناه
الخصوص، لأن ليس كل اليهود قالوا ذلك، قاله القرطبي. (٢)

فهذا من عظيم الفرية على الله تعالى، أن تنسب البشرية، أو أي أهل ملة، أو
جماعة خاصة، أن ينسبوا إلى الله تعالى مثل هذه الأقوال.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٣٩١].

(٢) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٣٠٣].

فالقواقع أن هؤلاء اليهود دومًا يخرج منهم من يقول ما يعظمُ إثمهُ، وما يكبرُ على السامع صداه.

كيف يقولُ مثل هذا من عَلِمَ التوراة، وَعَلِمَ منها وعلى لسان نبيه، أَنَّهُ لا إله إلاَّ الله، وحده، لا شريك له، ولا نَدَّ له، ولا ولدًا؟

بل هو الله الأحد، الذي لم يلد ولم يُولد، ولم يكن له شريك في الملك، ولا نظير، ولا مُكافئ، ولا ولد له.

سُبْحَانَهُ وتعالى عما يَقُولُ الظالمون علوًّا كبيرًا.

لقد وُسِّمَ جبين الأمة اليهودية بالخزي والعار، لما صدر عنهم ومنهم مع أنهم أهلُ كتاب.

وعلى الرغم من كل ما قالوه، ومن كل ما فعلوه، ومع سليقتهم الخبيثة، فإنهم قوم مُدَّعون، يدَّعون أنهم شعب الله المختار، فهل بالله عليك، ولو كانوا كما يقولون؛ فهل ترى منهم ظلمًا لأحد؟

فإن الله ليس بظلامٍ للعبيد.

فهل يجعلهم ظالمين إذا تُسبوا إليه من أنهم شعبُ الله المختار؟

هل ترى سفكهم للدماء؟

هل ترى منهم أكل أموال الناس بالباطل؟

هل تسمعهم يقولون على الله الكذب وهم يعلمون؟

هل، وهل، وهل؟

أشياء كثيرة تحتاجُ لإجابة خالصة لله، من غير تزييف ولا تحميل، ومن غير حمية أو عصبية، ومن غير جور أو ظلم.

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

وأنا أعلم مع كل من يعلم أنهم أفاقون، وأنهم كذّابون، وأنهم فاسقون، وأنهم سفاكون لدماء الأبرياء، وأنهم خائنون لمن يائمنهم، ناقضون للعهود مع من يعاهدهم، وأنهم مغضوبٌ عليهم إلى يوم الدين، وهم في الأرض أذلاء صاغرون.

وفي سبب نزول هذه الآية ما ذكره ابن هشام في السيرة معزواً لابن إسحاق، وما أخرجه الطبري في تفسيره وبسنده عن ابن عباس، وما ذكره السيوطي في أسباب النزول بhamش تفسير الجلالين، عن ابن أبي حاتم بسنده عن ابن عباس.

قال ابن إسحاق:

وأتى رسول الله ﷺ سلام بن مشكم، وتُعمان بن أوفى أبو أنس، ومحمود بن دحية، وشأس^(١) بن قيس، ومالك بن الصيف، فقالوا له: كيف تَتَّبِعُكَ وقد تركت قبلتنا، وأنت لا تزعم أن عزيّاً ابنُ الله؟ فأنزل الله عزّ وجلّ في ذلك من قولهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ إلى آخر القصة.

قال ابن هشام:

يضاهون: أي: يُشاكل قولهم قول الذين كفروا، نحو أن تُحدّث بحديث، فيُحدّث آخر بمثله، فهو يُضاهيك.^(٢)

يقول ابن العربي:

قوله: ﴿يُضَاهِئُونَ﴾: يعني يُشابهون، ومنه قول العرب: امرأة ضهياء التي لا تحيض، والتي لا تُدِي لها، كأنها أشبهت الرجال.

(١) قوله: شأس: في رواية الطبري، وابن أبي حاتم في أسباب النزول للسيوطي: شاس بدون همزة الألف.

(٢) سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٤٩].

وقوله: ﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾: فيه ثلاثة تأويلات.

الأول - قول عبدة الأوثان: اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى.

الثاني - قول الكفرة: الملائكة بنات الله.

الثالث - قول أسلافهم، فقلدوهم في الباطل، واتبعوهم في الكفر، كما أخبر تعالى عنهم بقوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢]

وفي هذا ذمُّ الاتباع في الباطل ^(١). وقد ذكر هذا القرطبي تبعاً له.

وقوله: ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: يقول: لعنهم الله، وكل شيء في القرآن (قاتل) فهو لعن. قاله الطبري. ^(٢)

وقوله: ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ يقول: أي وجه يذهب بهم ويمجدون، كيف يصيدون عن الحق ^(٣)، وقيل: أي كيف يضلُّون عن الحق وهو ظاهر، ويعيدون إلى الباطل؟ ^(٤).

وحجة من قال بذلك من اليهود - وهي مردودة عليهم - من أن عزيز ابن الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ ما ذكره الطبري في تفسيره، وبسنده عن ابن عباس والسدي، واللفظ للسدي، في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ إنما قالت ذلك، لأنهم ظهرت عليهم العمالة فقتلوهم، وأخذوا التوراة، وذهب علماءهم الذين بقوا، فدفنوا كتب التوراة في الجبال، وكان عزيز غلاماً يتعبد في رعوس الجبال، لا ينزل إلا يوم عيد، فجعل الغلام يبكي ويقول: رب تركت بني إسرائيل بغير عالم! فلم يزل يبكي حتى سقطت أشفار عينيه، فنزل مرةً إلى

(١) أحكام القرآن [ج ٢/ ص ٩٢٦].

(٢) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٤٥].

(٣) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٤٦].

(٤) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٣٩١].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

العيد؛ فلما رجع إذا هو بامرأة قد مُثِلت له عند قبر من تلك القبور تبكي وتقول:
يا مطعمماه، ويا كاسياه! فقال لها: ويحك، من كان يُطعمُك ويكسوك ويسقيك
وينفعك قبل هذا الرجل؟ قالت: الله.

قال: فإن الله حيٌّ لم يمت.

قالت: يا عزيز. فمن كان يُعلِّمُ العلماء قبل بني إسرائيل؟

قال: الله.

فلما عرف أنه خُصِم، ولى مُدبراً، فدعته فقالت: يا عزيز، إذا أصبحت غداً،
فأت نهر كذا وكذا فاغتسل فيه، ثم اخرج فصلّ ركعتين، فإنه يأتيك شيخ، فما
أعطاك فخذها!

فلما أصبح، انطلق عزيزٌ إلى ذلك النهر، فاغتسل فيه، ثم خرج فصلّي
ركعتين، فجاءه الشيخ فقال: افتح فمك! ففتح فمه، فألقى فيه شيئاً كههيئة الجمرّة
العظيمة مُجمّعة كههيئة القوارير ثلاثٍ مرارٍ.

فرجع عزيز، وهو من أعلم الناس بالتوراة، فقال: يا بني إسرائيل. إني قد
جئتكم بالتوراة.

فقالوا: يا عزيز ما كنت كذاباً.

فعمدَ فربط على كلِّ أصبعٍ له قلماً، وكتب بأصابعه كلّها، فكتب التوراة كلّها.

فلما رجع العلماء أخبروا بشأن عزيز، فاستخرج أولئك العلماء كُتُبَهُم التي
كانوا دفنوها من التوراة في الجبال، وكانت في خوابٍ^(١) مدفونة، فعارضوها
بتوراة عزيز، فوجدوها مثلها، فقالوا:

(١) قوله: خواب: أي القَرابات، القاموس المحيط [ص ٧٣ - مادة: خ ب ب].

ما أعطاك هذا إلا لأنك ابنه ^(١). وقد ذكر هذا ابن كثير في تفسيره.

وفي لفظ ابن عباس: فقالوا: والله ما أوتي عزير هذا إلا أنه ابن الله، أهـ.

ولهذا عاب الله تعالى عليهم ذلك، وفضح أمرهم من أنهم كذابون، فإن كان الأمر كذلك، فكان لابد أن تكونوا أطوع عباد الله لله، وأخشاهم له، وأتقاهم له، إلا أنكم مفترون، بل اتخذتم الأحرار والرهبان أرباباً من دون الله.

يقول الله تعالى:

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا
إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

[التوبة: ٣١]

والأحرار: جمع حر - وهو: العالم.

والرهبان: جمع راهب - وهو: واحد رهبان النصارى - أي العابد.

أي أن اليهود والنصارى اتخذوا هؤلاء أرباباً من دون الله.

أما إنهم لا يعبدونهم كعبادتهم الله عز وجل، ولكن الأمر كما جاء في الحديث الذي رواه عدي بن حاتم، قال:

أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب فقال: [يا عدي]. اطرع عنك هذا الوثن. وسعته يقرأ في سورة براءة:

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

[التوبة: ٣١]

(١) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٤٣، ١٤٤].

❖ سوء أدبهم مع الله تعالى ❖

قال: [أما أنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم إذا أحلوا لهم شيئاً استحلووه، وإذا حرّموا عليهم شيئاً حرّموه].^(١)

وفي رواية للطبري:

قال: قلتُ: بلى. قال: [فتلك عبادتهم].^(٢)

أما وإن سيدنا عيسى عليه السلام برئ مما نسبوه إليه - أي النصارى، من أنه ابنُ الله والعياذ بالله من ذلك، فإنَّ من قال ذلك من النصارى فقد أتى باباً من أبواب الشرك، وله جهنم خالداً فيها وساءت مصيراً.

انظر إلى تبرئة الله عزّ وجلّ لسيدنا عيسى مما نسبته النصارى إليه وهو منه برآء، يقول الله تعالى:

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي
وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ
مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي
نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١٧﴾
مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ
وَكَنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ
أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٨﴾ إِنْ
تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿١٩﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّالِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ

(١) سنن الترمذي [ج ٥/ ص ١٢٢] وقال الترمذي: هذا حديث غريب.

(٢) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٤٧].

جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٦﴾ لِلَّهِ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١٧﴾

[المائدة: ١١٦: ١٢٠]

هكذا أتى الله تعالى بالحوار على صيغة الماضي لوقوعه مستقبلاً لا محالة، لأن
 الماضي والحاضر والمستقبل عند الله عز وجل سواء، لأنه لا زمان ولا مكان عنده
 سبحانه، ولا تؤثر في ذاته الحوادث، ولا تضيره الأزمان، إذ هو باري الزمان
 والمكان، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، أهـ.

ولذلك، وبخ الله تعالى هؤلاء الطائفتين، وردّ عليهم ما اقترفوا من الآثام
 والخطايا، فقال تعالى مُبرأً للعزيز، ولسيدنا عيسى عليه السلام، وأثبت ما دُعُوا إليه، فقال:
 ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾
 سبحانه وتعالى عما يُشركون علواً كبيراً.

ثم قال تعالى:

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ
 نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٢٠﴾

[التوبة: ٣٢]

يقول القرطبي:

أي دلالة وحججه على توحيده جعل البراهين بمنزلة النور لما فيها من
 البيان. وقيل: المعنى نور الإسلام، أي أن يُحمدوا دين الله بتكذيبهم. ^(١)

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٣٠٣٤].

وقال الطبري:

يعني: أنهم يحاولون بتكذيبهم بدين الله الذي ابْتُعث به رسوله، وصدّهم الناس عنه بألستهم أن يُبطلوه، وهو النور الذي جعله الله لخلقه ضياء، ﴿وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ﴾ يعلو دينه وتظهر كلمته، ويُتَمَّ الحقّ الذي بعث به رسوله محمداً ﷺ، ولو كره إتمام الله إياه الكافرون، يعني: جاحديه المُكذّبين به. ^(١)

وَلَعَظَمَ ما أتيا به الطائفتان من الزور والافتراء، فقد سئاهم ووصفهم بأنهم كافرون؛ فهذا الوصف أو الاسم يُناسب جُرْمهم، وما اقترفته أيديهم عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، آمين، أهـ.

(١) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٤٩، ١٥٠].

قول اليهود نحن أبناء الله وأحبناؤه

لا تجتد قوماً كفروا برهم وهم يعلمون ذلك، يُناقضون أنفسهم، ويكذبون الماضي والحاضر مما حلّ بهم من العذاب الأليم، ويُخادعون الناس - اللَّهُمَّ إِلَّا المسلمين، لأنهم أعلم بحالهم المهين القذر - واهمين أنهم أفضل خلق الله عند الله.

وهم الكفرة الفسقة، وهم عبدة العجل، وهم من قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله، وهم من قالوا اذهب أنت وربك فقاتلا، إنا هاهنا قاعدون، وهم الذين آذوا رسولهم؛ ومع ذلك يقولون في وقاحة لم يُر مثيل لها، وفي تبجح، ما حكاؤه القرآن الكريم، فجاء قوله:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

[المائدة: ١٨]

قال ابن إسحاق في سبب نزول هذه الآية الكريمة:

ادعاهم أنهم أحباء الله:

وأتى رسول الله ﷺ نعمان بن أضاء، وبخري بن عمرو، وشأس^(١) بن عدي،

(١) قوله: وشأس: هكذا بالهمز، وقد ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره [ج ٢/ ص ٤٢] معزواً لابن إسحاق بسنده عن ابن عباس، وقال: شأس - بدون همزة، وذكره أيضاً السيوطي بدون همزة، في ذيل تفسير الجلالين بدون همزة: شأس.

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

فكَلَّمُوهُ وَكَلَّمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ودعاهم إلى الله، وحذَّرهَم نِقْمَتَهُ؛ فقالوا: ما نُخَوِّفُنا يا مُحَمَّد، نحنُ واللهِ أبناءُ اللهِ وأحبَّاءُهِ، كَقَوْلِ النَّصارى فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى فِيهِمْ:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾. ^(١)

ذكر السيوطي في ذيل تفسير الجلالين، في لباب النقول في أسباب النزول، ذكر هذا الأثر معزواً لابن عباس، برواية ابن إسحاق السالفة، ثم قال:

وروى عنه - أي ابن عباس - قال: دعا رسول الله ﷺ يهود إلى الإسلام، ورغبهم فيه، فأبوا عليه، فقال لهم مُعَاذُ بنِ جَبَل وسعد بن عُبَادَةَ ^(٢): يا معشر يهود: اتقوا الله، فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله، لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه، وتصِفُونَهُ لنا بصفته، فقال رافع بن خُرَيْمَةَ ووهب بن يَهُوذَا: ما قلنا لكم هذا، وما أنزل الله من كتاب من بعد موسى، ولا أرسل بشيراً ولا نذيراً بعده، فَأَنْزَلَ اللهُ:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ
مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ
جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٣)

[المائدة: ١٩]، أهـ ^(٣).

وفي رواية ابن إسحاق، ثم قال:

(١) رواد ابن إسحاق في السيرة [ج ٢/ص ١٤٣]، وأورده ابن كثير [ج ٢/ص ٤٢] والسيوطي: [ص ٣٢٥].
(٢) ولقد زاد ابن إسحاق في روايته وكذا الطبري: ثلاثهم - وعقبة بن وهب؛ وقد سقط من رواية السيوطي.

(٣) أسباب النزول للإمام السيوطي، بذيل تفسير الجلالين [ص ٣٢٥، ٣٢٦].

ثم قصّ عليهم خبر موسى وما لقي منهم، وانتقاضهم^(١) عليه، وما ردّوا عليه من أمر الله، حتى تاهوا في الأرض أربعين سنةً عقوبةً.^(٢)

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. هكذا يفعل خلفهم الذين هم شرّ من سلف، هكذا أو مثله تقول اليهود اليوم: من أُنهم شعب الله المُختار، ومن أُنهم الساميون.

اولاً: كوفهم يقولون: أُنهم شعبُ الله المُختار، فقد افتروا على الله بذلك، وقد نسبوا الظلم أيضاً إلى الله، لأنهم ظلّمة، والله لا يختار من يظلم لأنّه حرّم الظلم على نفسه، وجعلهُ بين عباده مُحَرَّمًا.

ولأنهم سفاكون للدماء، والله رؤوفٌ رحيم، حلِيمٌ لطيف، فكيف يختار لنفسه من عباده قتلة، سفاكين لدماء الأبرياء ومن المسلمين؟

ولأنهم خائنين غير مؤمنين، فكيف يختارهم الله؟ ولأنهم ناقضوا العهود، فكيف يختار الله من عباده من لا يؤمن ولا يف بعهد؟

ولأنهم فسقة كفرة برسوله محمد ﷺ، فكيف يختار لنفسه من خلقه فاسقين؟

وكيف يختار لنفسه من يكفر برسوله ﷺ؟

وكيف يختار الله لنفسه من اتصف بكلّ نقيصة ورذيلة، ولم يترك ولم يدعْ صفةً من صفات الخسة إلّا واتصف بها، ولا قولٌ قبيح إلّا وتفوهوا به، ولا عملٌ سوءٌ وشرٌ إلّا وارتكبه أيديهم راضية بذلك أنفُسُهُم؟ عليهم لعائنُ الله والملائكة والناس أجمعين، ولهم جهنم خالدين فيها والحمد لله ربّ العالمين.

وفي تفسيره يقول الإمام ابن كثير:

(١) قوله: وانتقاضهم: أي غدرهم به، وافتراقهم عنه.

(٢) سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٤٤].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

أي: نحن مُنتسِبُونَ إلى أنبيائه، وهُم بنوه، وله بهم عناية وهو يُحِبُّنا، ونقلوا عن كتابهم أَنَّ الله تعالى قال لعبده إسرائيل أنت ابني بكري، فحملوا هذا على غير تأويله وحرّفوه، وقد ردّ عليهم غير واحد من أسلم من عُقلائهم، وقالوا: هذا يُطلق عندهم على التشريف والإكرام، كما نقل النصارى في كتابهم أن عيسى قال لهم: إني ذاهب إلى أبي وأبيكم: يعني ربي وربكم؛ ومعلوم أنهم لم يدّعوا لأنفسهم من النبوة ما ادّعوها في عيسى عليه السلام، وإنما أرادوا من ذلك معزّتهم لديه، وحظوتهم عنده، ولهذا قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه. ^(١)

وقد روى الطبري عن السديّ قوله:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاهُ﴾ أمّا أبناء الله، فإنهم قالوا: إن الله أوحى إلى إسرائيل أن ولدًا من ولدك أدخلهم النار، فيكونون فيها أربعين يومًا حتى تُطهرهم وتأكل خطاياهم، ثم يُنادي مُناد: أن أخرجوا كل مختون من ولد إسرائيل، فأخرجهم. فذلك قوله:

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ -

ونظام الآية: وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

[آل عمران: ٢٤]

وأما النصارى، فإن فريقًا منهم قال للمسيح: ابنُ الله.

فكذا أخبر الله عزّ ذكره عن النصارى، أمّا قالت ذلك على هذا الوجه إن شاء الله.

وقوله: ﴿وَأَحِبَّاهُ﴾ وهو جمع حبيب، يقول الله لنبيه محمد ﷺ: قل لهؤلاء

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٤١].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

الكذبة المفترين على ربهم: ﴿فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾^(١)؟ يقول: فلأي شيء يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ إن كان الأمر كما زعمتم أنكم أبناؤه وأحباؤه، فإن الحبيب لا يُعَذِّبُ حبيبه، وأنتم مُقرون أنه مُعَذِّبُكُمْ؛ وذلك أن اليهود قالت:

إن الله مُعَذِّبُنَا أربعين يوماً عدد الأيام التي عبدنا فيها العجل، ثم يُخْرِجُنَا جميعاً منها، فقال الله لمحمد ﷺ قل لهم: إن كنتم كما تقولون أبناء الله وأحباؤه، فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ؟ يَعْلَمُهُمْ عَزَّ ذِكْرُهُ أنهم أهل فِرْيَةٍ وَكَذِبٍ على الله جلَّ وعزَّ.^(٢)

ثم قال تعالى راداً لمَقُولَتِهِمُ الْمُفْتَرَاهِ، وَادِّعَائِهِمُ الْبَاطِلَ: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْنُ خَلْقٍ﴾ أي: لو كنتم كما تدَّعون أبناءه وأحباؤه، فَلِمَ أَعَدَّ لَكُمْ نار جهنم على كُفْرِكُمْ وَكَذِبِكُمْ وافترائكم؟ قاله ابن كثير.^(٣)

ويقول الطبري:

قُلْ لَهُمْ: ليس الأمر كما زعمتم أنكم أبناء الله وأحباؤه، بل أنتم بشرٌ من خلق، ويقول: خلق من بني آدم، خلقكم الله مثل سائر بني آدم، إن أحسنتم جُوزِيتُمْ بإحسانكم كما سائر بني آدم مَجْزُيُونَ بإحسانهم، وإن أسأتم جُوزِيتُمْ بإساءتكم كما غيركم مجزيٌّ بها.

ليس لكم عند الله إلا ما لغيركم من خلقه، فإنه يغفر لمن يشاء من أهل الإيمان به (ذُنُوبَهُمْ)^(٤)، فيصفح (عنهم) بفضله، ويسترها (عليهم) برحمته، فلا (يُعَاقِبُهُمْ) بها.

(١) قوله: بِذُنُوبِكُمْ؛ هكذا نص الآية، وما جاء في المطبوع بين المعكوفين (ربكم) وهو تحريف ولغلة خطأ.

(٢) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ٢٢٥].

(٣) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٤١].

(٤) قوله: بِذُنُوبِهِمْ؛ هكذا اقتضى السياق على أن تكون بصفة الجمع وكل ما بين المعكوفين، لجميع ما قبله، وما جاء في المطبوع على الأفراد.

﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ يقول:

ويعذلُ على مَنْ يشاءُ من خلقه، فيُعاقبه على ذنوبه، ويفضحه بها على رعوس الأَشهاد، فلا يسترها عليه، وإنما هذا من الله عزَّ وجلَّ وعيدٌ لهؤلاء اليهود والنصارى، المتكلمين على منازل سلفهم الخِيَار عند الله، الذين فضَّلَهُمُ الله بطاعتهم إياه واجتنابهم معصيته، لمُسارعتهم إلى رضاه، واصطبارهم على ما ناهىهم فيه.

يقول لهم: لا تغتروا بمكان أولئك مني، ومنازلهم عندي، فإنهم إنما نالوا مني بالطاعة لي، وإيثار رضاي على محابهم، لا بالأمان، فجدوا في طاعتي، وانتهوا إلى أمري، وانزجروا عما نهيتهم عنه، فإنني إنما أغفر ذنوب من أشاء أن أغفرَ ذنوبه من أهل طاعتي، وأُعذبُ من أشاء تعذيبه من أهل معصيتي، لا لمن قُرِبَتْ زُلْفَةُ آبائه مني، وهو لي عدو، ولأمرى ونهيي مُخالف. ^(١)

اللَّهُمَّ غُفْرَانِكَ، فأكرمنا ولا تُهِنَّا، وآثرنا ولا تؤثر علينا، ولا تُواخِذْنَا بما فعل السفهاء منهم، فإن الأرض ميراثك، ونحن عبيدك، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(١) تفسير الطبري [ج ٤ / ص ٢٢٦].

قول اليهود لعنهم الله إن الله فقير



يقول الله تعالى:

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ
سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُفُقُوا
عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾

[آل عمران: ١٨١]

وفي سبب نزول الآية ما ذكره الإمام الطبري في تفسيره وبسنده، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال:

دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بيت المدارس ^(١)، فوجد من يهود ناسًا كثيرًا قد اجتمعوا إلى رجل منهم يُقال له فنحاص ^(٢)، كان من علمائهم وأحبارهم، ومعه حبر يُقال له: أشيع.

فقال أبو بكر رضي الله عنه لفنحاص: ويحك يا فنحاص، اتق الله وأسلم! فوالله إنك لتعلم أن محمدًا رسول الله، قد جاءكم بالحق من عند الله، تجدونه مكتوبًا عندكم في التوراة والإنجيل! قال فنحاص: والله يا أبا بكر. ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير، وما نتضرعُ إليه كما يتضرعُ إلينا، وإنا عنه لأغنياء، ولو كان عنا غنيًا ما

(١) قوله: المدارس: عند ابن إسحاق في سيرة ابن هشام: المدارس - وكذا عند غيره ومعناه: البيت الذي كان اليهود يتدارسون فيه دينهم وكتبهم.

(٢) هو: فنحاص بن عازوراء، وقيل: ابن عازوراء، بدون همزة.

استقرض الربا منا كما يزعمُ صاحبُكم، ينهاكم عن الربا ويُعطيناه، ولو كان غنياً عنا ما أعطانا الربا؛ فغضبَ أبو بكر، فضرب وجهه فنحاص ضربة شديدة، وقال: والذي نفسي بيده. لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله، فأكذبونا ما استطعتم إن كنتم صادقين! فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد. انظر إلى ما صنع بي صاحبك! فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: [ما حملك على ما صنعت؟] فقال: يا رسول الله. إن عدو الله قال قولاً عظيماً، زعم أن الله فقير، وأنهم عنه أغنياء، فلما قال ذلك غضبتُ لله بما قال، فضربت وجهه؛ فجحذ ذلك فنحاص، وقال: ما قلت ذلك.

فأنزل الله تبارك وتعالى فيما قال فنحاص ردّاً عليه وتصديقاً لأبي بكر: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ وفي قول أبي بكر وما بلغه في ذلك من الغضب:

وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
أَذَى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾

[آل عمران: ١٨٦]

وعن الحسن البصري قال: لما نزلت:

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا

[البقرة: ٢٤٥]

قال: عَجِبَتِ اليهود فقالت: إن الله فقيرٌ يستقرض، فنزلت: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾. (١)

(١) تفسير الطبري [ج ٣/ ص ٢٥٨، ٢٥٩].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

فنحاص هذا كان من اليهود الذين عاصروا نبي الله مُحمداً ﷺ، فهو شر خلف لشر سلف، قال ما قال مثله مثل سلفه الطالح، تشابهت قلوبهم، لعنهم الله. والأثر فيه من الأقوال القبيحة، والتي خرجت من أفواه سُلُجَم بلجامٍ من حديد من نار إن شاء الله، وساءت له ولأمثاله مصيراً.

فحينما قال سيدنا أبو بكر رضي الله عنه، لفنحاص لعنه الله: ويحك يا فنحاص، اتق الله وأسلم! فوالله إنك لتعلم أن محمداً رسول الله، قد جاءكم بالحق من عند الله، تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل!

إن استهلال صاحب رسول الله ﷺ قد بدأ بالتنبيه المشوب بالخطر للسامع، ثم أتبعه بالنصيحة المخلصة، فقال له: اتق الله وأسلم.

ثم ذكره وخوفه من الكذب على الله تعالى، فقال: إنك لتعلم أن محمداً رسول الله.

ثم عقب بقوله: قد جاءكم بالحق من عند الله؛ فلماذا جعل الخطاب أولاً للفرد، ثم جعله للجماعة هنا؟

لأن محمداً ﷺ لم يأت لفنحاص وحده وإن كان الخطاب له، وإنما جاء لكل اليهود، بل لكل العالمين إلى يوم الدين، وهذا من بلاغة الصديق ﷺ.

وكما جاء لكل اليهود، فإن تصديق ذلك كان المراد من قوله: تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل؛ نعم. ولكن الظالمين بآيات الله ونعمه ليحجدون. بعدما ذكرنا قول الخير، نتعرض لقول الشر.

قال فنحاص لعنه الله: والله - عليه لعنة الله - يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير.

عليه لعنة الله وقبح الله وجهه وفاهه.

قوله هذا عليه لعنة الله، يحتمل معنيين:

الأول: معنوي .

فكأنه أراد عليه لعنة الله واليهود الذين كفروا، أراد بقوله: إلى الله من فقر؛ أراد أنهم على الهدى، وأن كتابهم هذا خير الكتب، وإن كان كذلك إلا أنهم قد حرقوه؛ فإذا كانوا على الهدى فلا حاجة لهم إلى رسول، ولذلك استغنوا بما عندهم، فقال الهالك: ما بنا إلى الله من فقر.

الثاني: حسي .

أنه أراد لعنة الله حينما علمَ بنزول قول الله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ فهمَ بجهله، ولأنهم أهلُ مادة، لم ترتقي نفوسهم عن الدنيا والخساسة، ففهم بجهله أن الله تعالى يحتاجُ إلى ما عند عباده حتى يُغنوه، سبحانه الله. والله إنه لجهل، ومقاتلتهم هذه قد ثبت عكس ما ادَّعوا حينما بُعثَ رسول الله ﷺ من أنهم أهلُ علم لوجود الكتاب بين أيديهم، فثبت جهلهم رغم وجوده بحوزتهم. فمن كان ذا لبٍّ، أو ذرةً من إيمانٍ، أو وميض من نورٍ في قلبه، وآتاه الله من فضله، يقول مثل هذا، أو يُصدِّقه. لا؟

يقول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ
﴿١﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٢﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٣﴾﴾

[فاطر: ١٥ : ١٧]

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

فهل يُعقل أن الذي بيده خزائن السماوات والأرض، وهو الخالقُ الباريُّ المصور لجميع خلقه، وهو الذي يُحيي ويُميت، وهو الذي يَرْزُقُ ويُعطي ويهب، وهو الذي إليه تُحشرون.

والناس جميعاً بل الخلق كافةً فقراءٌ إليه، عالةٌ عليه سُبْحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

وأيضاً لا يصدرُ هذا القول إلا من أفواه الفسقة، لأن الخلق جميعهم ضُعفاء، فكيف يَقْدِرُ هذا الفقير الحقير على القويُّ القادرُ القاهر. ربنا نتبرأ إليك.

وقوله لعنه الله: وما نتضرعُ إليه كما يتضرعُ إلينا؛ هل هذا القول يُصدِّقه أي رجلٍ عاقلٍ ذا قلبٍ واعٍ؟ فهل يلتجئ الخالق إلى المخلوق الحقير سيما لو كان حقيراً كافراً فاسقاً؟

والتضرع معناه: الخضوع والذل والاستكانة؛ فهل يخضع الخالق للمخلوق؟

وهل يُذل الخالقُ للمخلوق؟

وهل يستكين الخالقُ للمخلوق؟

اللَّهُمَّ. لا؛ فاشهد.

قومٌ فسقة، كفروا برهم، وأساءوا إلى رسولهم، وجحدوا نعم خالقهم؛ فلا عجب إذاً أن يكون هذا شأنهم، وهكذا قولهم؛ لعنهم الله دنيا ودين آمين.

وقوله لعنه الله: وإنا عنه أغنياء.

هذا حُجْمٌ وسفه؛ فهل يستغني الفقيرُ عن الغني؟ وهل يستغني الضعيفُ الحقير عن القوي العزيز؟ وهل يستغني المحتاج عن القادر المُقتدر؟

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

الإجابة باليقين، لا!

وقوله لعنه الله وقبحه: ينهاكم عن الربا ويُعطيناه، ولو كان غنيًا عنا ما أعطانا الربا.

سُبْحَانَ اللَّهِ، وقاحة تامة، تبجح على الخالق، من الذي يُراي، انظر إلى قول الله عزّ وجلّ حكايةً عنهم:

فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ
وَيَصْدِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا
عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾

[النساء: ١٦٠، ١٦١]

هكذا يفضحُ الله من كفر منهم، وأخذهم الربا وقد نهاهم الله عنه، ولم يكتفوا بالربا بل أكلوا أموال الناس بالباطل.

وليست هذه الصفات القبيحة في عامة الأمة اليهودية فحسب؛ بل في علمائهم وأخبارهم، فيقول الله عزّ وجلّ:

إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ
بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

[التوبة: ٣٤]

ولقد عاب على أبحارهم ورهبانهم موالة من يفعل ذلك، وكما جاء في الحديث الشريف أن علمائهم كانوا يأمرّون بالخير، وينهونهم عن الشر، فيُصبحوا

وقد تراهم يأكلون معهم ويشربون، ولا يلقون لذلك بالاً، كأن لم يكن بالأمر شيء، فيقول عز من قائل:

وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمْ
السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ
الْمَلَائِكَةُ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ
لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٦٣﴾

[المائدة: ٦٢ ، ٦٣]

ولم يقف ظلمهم وفسقهم وطغيانهم وكذا كفرهم عند هذا الحد. بل فضح ربُّ العزة أمرهم كله، إذ منهم المؤمن، وكثيراً منهم خائنين غير مؤمنين، فقال تعالى:

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّعَكَ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ
مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّعَكَ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٥﴾

[آل عمران: ٧٥]

والآية هذه تحمل من المعاني العظيمة الكثير، منها:

الأول:

قوله: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّعَكَ إِلَيْكَ﴾ والقنطار: المال الكثير، أي: منهم من إذا ائتمنته على المال الكثير أداه إليك والترم ذلك؛ وقيل: أن الآية جاءت في حق الصحابي الجليل: عبد الله بن سلام؛ وكان قبل إسلامه من أحبار اليهود وعلماءهم، وهذا المقام مقام مدح وثناء عليه.

الثاني:

قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّمَهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾^(١) أي: ومنهم من إذا ائتمنته على دينارٍ، وهو بجانب القنطار شيء لا يُذكر، إلا إنه مع هونه لا يؤدي، لأنهم خائنين؛ وقد قيل في تفسير الجلالين: ﴿إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ لا تُفارقهُ فمَتى فارقته أنكره، ككعب بن الأشرف - وكان من علماء اليهود وأخبارهم - استودعه قُرشي دينارًا فحجده. (١)

وهذه صفتهم الخبيثة، فما كان منهم حين اغتصبوا أرض فلسطين عام ١٩٤٨، سرقوا الأرض والعرض والمال، واستولوا على أمتعة الناس، ودنسوا المسجد الأقصى وسرقوا ما به من القناديل الباقية - وهي من ذهب - استولوا على الوثائق التاريخية، وعلى المخطوطات وأحرقوها، حرقهم الله في جهنم، فلا يُقضى عليهم فيها فيموتوا فيستريحوا، ولا يُغفر لهم فيخرجوا، كلما سقطت جلودهم، بدلّهم الله جلودًا غيرها، قد أنضحها بقدرته، ويقول: ذوقوا عذاب الحريق.

ولذلك أكذّبهم الله تعالى باعتقادهم الفاسد والذي هو من إفكهم ووضعهم، فقال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ إذا فليس بمستغرب أن يحدث ذلك وغيره الكثير تجاه العرب.

فماذا يُنتظر من قوم آذوا نبيهم، وقالوا على الله تعالى الكبائر الجسام بجرأة عليه؛ فهل ننتظر منهم أن يُؤاؤنوا، أو يُسالمنوا؟

ان كان هذا اعتقادنا فهو اعتقاد خاطئ، وقد يصلُ إلى حدّ السفه.

(١) تفسير الجلالين [ص ٧٦].

انظر إلى حُكم الله فيهم، والذي أوجبه عليهم في الحياة الدنيا؛ وفي الآخرة عذاب مُهين، يقول الله تعالى:

لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتَلُوا يُوَلُّوكمُ الْآدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١١﴾ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثَقِفُوا إِلَّا بِجَبَلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءَ وَبِعُصْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِمَا آتَيْتَ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾

[آل عمران: ١١١، ١١٢]

هكذا كان أمر الله فيهم، كتب عليهم الذلة والمهانة والمسكنة، إلا ما كان من عهد بينهم وبين الله، وعهداً بين الناس.

وبما أنهم نقضوا عهود الله، فلم يبق لهم إلا عهود المسلمين في الأرض. وإلا أخذوا وقتلوا تفتيلاً.

ومن ثم فقد انقلبوا بغضبٍ من الله إلى يوم يلقونه، وذلك حُكم الله فيهم، لأنهم كانوا يقتلون الأنبياء بغير حق، ومن قبل هذا كفروا بكل آيات الله، واستهزءوا بها، وأكدَّ الله تعالى ذلك فيهم بقوله ثانية: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي: على أوامرنا لهم، وجعلهم الحلال حرام، والحرام حلال، وعصوا وتجاوزوا كل حدٍّ من حُدود الله؛ يقول الإمام الطبري:

فأعلم ربنا جلّ ثناؤه عباده، ما فعل هؤلاء القوم من أهل الكتاب، من إحلال الذلة والخزي بهم في عاجل الدنيا، مع ما ادّخر لهم في الآجل من العقوبة والنكال، وأليم العذاب، إذ تعدّوا حُدود الله، واستحلوا محارمه، تذكيراً منه تعالى ذكره لهم، وتنبئها على موضع البلاء الذي قبّله أتوا لُينبوا ويذكروا، وعظةً منه

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

لأمتنا، أن لا يستنوا بسُنَّتْهُمْ، ويركبوا منهاجهم، فيسلك بهم مسالكهم، ويحل بهم من نقم الله ومثلاته ما أحل بهم؛ ثم ساق الإمام بسنده عن قتادة. قوله في الآية: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ اجتنبوا المعصية والعدوان، فإن بهما أهلك من أهلك من قبلكم من الناس. ^(١)

وأما قول سيدنا الخبر، عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: فجحد ذلك فنحاص - عليه لعنة الله وأمثاله؛ ومعنى الجحود: الإنكار مع العلم بالشيء.

هكذا فعل فنحاص قبحه الله، أنكر ما قال أمام النبي ﷺ، وهذه هي سليقتهم النكران والجحود؛ إلا أن الله تعالى فضح أمره بنزول الوحي، ومن ناحية أخرى تصديقاً لصاحب رسول الله ﷺ سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه وسائر الصحابة والأهل، وكذا التابعين بإحسان إلى يوم الدين.

ثم جاء الخبر من الله تعالى بنزول قوله تعالى:

وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
أَدَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِن عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٥٦﴾

[آل عمران: ١٨٦]

وهذا والله ما تجده ونراه، فإننا نسأل الله الصبر والتصابر، فهو العلي القدير، الذي لا يغلب، ونحن به أعزاء، ومن دونه أذلاء منكسرين، فقد كتب على نفسه أزلاً؛ وقال وقوله الحق:

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾

[المنافقون: ٨]

(١) تفسير الطبري. [ج ٣/ ص ٦٩].

قول اليهود يدُ الله مغلولة غُلت أيديهم ولعنوا بما قالوا



لقد ذكرنا فيما مضى قول اليهود عليهم لعنة الله: من أن الله فقيرٌ وهم أغنياء. هذا قولهم بأفواههم؛ فكيف يُظنُّ بمن يملكُ خزائنُ السماوات والأرض، بل هو خالق هذه الخزائن، وهو مُوجدُ العطاء والجود؛ فكيف يُظنُّ به؟
أيظنُّ ظانُّ أن الله والعياذُ به، بخيل؛ الإجابة قطعاً وبدون شرح أو أية إيضاحات، أو حتى فلسفيات، الإجابة. لا!
بل هو المُعطي، ومن أسماء صفاته، الوهاب. يهبُ لمن يشاء ما يشاء ويمنُّ عليه.
ومن أسماء صفاته الرزاق. يرزُقُ من يشاء بغير حسابٍ ويمنُّ عليه.
وهو المنان ذو المنة على عباده، والخلقُ جميعاً عيالُ الله تعالى.
يقول الله تعالى ذكره:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا
قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيزِيدَنَّ كَثِيرًا
مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَيْنًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا
بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا
نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا
يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٦٧﴾

— سوء أدبهم مع الله تعالى —

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ وسبب نزول هذه الآية ردًّا على قُبْحِ مقالتهُم وكُفْرهم بها ما أورده الإمام السيوطي في أسباب النزول، فقال: أخرج الطبراني عن ابن عباسٍ قال: قال رجلٌ من اليهود يُقالُ له: النَّبَاشُ بن قيس: إن ربك بخيلٌ لا يُنفق. فأنزل الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ الآية. ثم قال: وأخرج أبو الشيخ من وجه آخر عنه - أي عن ابن عباسٍ - قال: نزلت: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ في فنحاص، رأس يهود قَيْنُقَاع. ^(١)

وقد ذكر ذلك الإمام ابن كثير في تفسيره، ثم أورد مقالاً آخر في سبب نزول الآية، فيما رواه محمد بن إسحاق بسنده عن ابن عباسٍ قال:

قال رجلٌ من اليهود يُقالُ له: شاس بن قيس - أو شأس: إن ربك بخيلٌ لا يُنفق، فأنزل الله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾. ثم قال الإمام:

وقد ردَّ الله عزَّ وجلَّ عليهم ما قالوه، وقابلهم فيما اختلقوه وافتروه واثفكوه، فقال:

﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ وهكذا وقع لهم، فإن عندهم من البخل والحسد والجبن والذلة أمرٌ عظيم، كما قال تعالى:

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .. الآية. ^(٢)

[النساء: ٥٣، ٥٤]

(١) أسباب النزول بذيّل تفسير الجلالين [ص ٣٤١].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٨٨].

فبالنظر والتمحيص فيما ذكرنا، نجد أن هذا القول صدر عن أناسٍ عدة، ولم يصدرَ هنا من واحدٍ بعينه، وقد قال القرطبي أيضًا:

قال عكرمة: إنما قال هذا: فنحاص بن عازوراء - لعنه الله - وأصحابه، وكان لهم أموالٌ فلما كفروا بمحمد ﷺ قلَّ مَالُهُمْ؛ فقالوا: إن الله بخيل، ويدُ الله مقبوضةٌ عنا في العطاء؛ فالآية خاصةٌ في بعضهم، أهـ.

فإن كان قائلُ هذا أناسٌ معدودة، وليست كل اليهود، فلما جاء قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ كذلك على الجمع في ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾، قال القرطبي:

وقيل: لما قال قومٌ هذا ولم يُنكر الباقون، صاروا كأنهم بأجمعهم قالوا هذا.^(١) وهذا يؤيده ما جاء عن قول بعضهم لبعض في دخول الأرض المقدسة، وكقول بعضهم لمن اعتدوا في السبت:

لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا

[الأعراف: ١٦٤]

فمن أجل هذا كانت الوصمة في جبين الأمة اليهودية.

وفي هذا القول تناقضٌ بين وجلي.

لقد قالت اليهود من قبل: إن الله فقير. تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا. ونحن أغنياء؛ هكذا قالوا.

فإذا سلّمنا بهذا وعلمنا مقاتلتهم هذه، من أنهم أغنياء عن الله، والله - والعياذ به - فقيرٌ إليهم.

فكيف يعيب الغني ومن ليس بحاجة. على من هو فقيرٌ وبحاجةٍ إلى غيره.

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٣٣١].

— سوء أدبهم مع الله تعالى —

فهنا قالوا إن الله يَضِنُّ عليهم، سُبْحَانَ اللَّهِ، ألم تقولوا أنكم أغنياء، وأن الله فقير، فلماذا فضحتم أنفسكم بالشكاية إلى العباد من أنكم فقراء وفي حاجة، وأن الله تعالى يَضِنُّ عليكم.

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. والله إفهم لقومٌ بُهت، وأهل فِرْيَةٍ وزور، وأهل فسق، وكفرة.

كيف يعيب المخلوق الضعيف الحقير على خالقه؛ وهذا الضعيف مخلوق من شيء مُهين؛ والله تعالى يسمو بذاته عن كل نقیصة، فهو الذي لا إله إلا هو، وهو على كُلِّ شيء قدير، وهو خالق السماوات والأرض، وهو الذي يرزُق ويُعطي ويهبُ ويَمُنُّ على عباده، وهو الذي يشفي ويُمرِض بقضائه وقدره، وهو الذي يُحيي ويميت، وهو الذي إليه تُحشرون، وهو الذي يبعثكم إليه ويحاسبكم على ما كسبت أيديكم؛ فيُجازي المُحسن بإحسانه، فهو فضلٌ منه ورحمة.

ويُلقي بالمُسيء منكم والكافرُ به في جهنم، فيُهوي فيها مُهاناً، وله عذابٌ مُهين، وله عذابٌ شديد، وله عذابٌ أليم، وكان هذا من الله تعالى عدلاً منه، وما ربك بظلامٍ للعبيد.

وقوله تعالى: «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا» يقول الإمام القرطبي: أي غُلَّتْ في الآخرة، ويجوز أن يكون دُعاء عليهم.

ويقول الإمام الطبري:

يقول أُمسكت أيديهم عن الخيرات، وقُبِضت عن الانبساط بالعطيات، ولُعِنُوا بما قالوا، وأبعدوا من رحمة الله وفضله بالذي قالوا من الكُفر وافترؤا على الله ووصفوه به من الكذب، والإفك. (١)

(١) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ٤٠٤].

ثم يقول القرطبي:

وقيل: المراد أنهم أبجل الخلق؛ فلا ترى يهوديًا غير لئيم^(١). صدق والله. وقولهم هذا عليهم لعنة الله ردّ الله به عليهم ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ قال الطبري: بل يده مبسوطتان بالبذل والإعطاء وأرزاق عباده وأقوات خلقه، غير مغلولتين ولا مقبوضتين، أهد.

وقد يُراد والله تعالى أعلم من التثنية في قوله ﴿مَبْسُوطَتَانِ﴾ أن فعله على عباده ينحصر في نعمتين اثنتين لا ثالث لهما: النعم الظاهرة والنعم الباطنة، ويؤيد الذي قلناه ما جاء في قوله تعالى:

وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَةً وَبَاطِنَةً

[لقمان: ٢٠]

وقوله: ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾

أي: أنا شاء، ولمن يشاء، يُعطي هذا ويَجْزِلُ العطاء لهذا، ويُقْتَرُ على هذا، ويمنع عن هذا، وَيَسْلُبُ من هذا، وقد جعل الأيام يومان، يومًا لهذا، ويومًا لذلك، كما قال تعالى: وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ

[آل عمران: ١٤٠]

[فصل]

لقد جاء ذكر اليد في الآية الكريمة مرةً على الأفراد كما جاء في قول من لعنهم الله: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، وجاء على التثنية في قوله عز وجل: ﴿مَبْسُوطَتَانِ﴾

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٣٣٢].

◆ سوء أدبهم مع الله تعالى ◆

وتفسير اليد هنا هو إمرارها كما جاءت، دون تشبيه، أو تخيل، أو انتساب، وهذا ما عليه الأمة قاطبة.

ويدُّ الله تعالى كنايةً عن العطاء والبذل والهبة والمِنَّة والقُدرة، والقوة والنصر والمنعة، وكذا السلب والقتر، فالمُلْك مُلكه، ونحن عبيده، يفعل ما يشاء، ولا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون.

وقد أخبر رسول الله ﷺ أن الحجر الأسود في الأرض يمينُ الله، ثم قال ﷺ: [وكلتا يديه يمين] وهذا الإخبار، حتى لا يتوهم السامع أو المتلقي، أو الذي في قلبه مرض، ويتنفى تعاليق الكافر في الأرض، من أن يَدِيهِ تُشَبِّهُ يَدَ الإنسان يُمنى ويُسرى، حاشاه عز وجل.

وقد جاء في القرآن أن الله تعالى خلق آدم عليه السلام بيده، سبحانه وتعالى. فالتشبيه في ذات الله مُحالٌ مُحال، وهو لجناب الله خطأً جسيماً، وذنبٌ عظيم لا تغفره الرحمة ولا العفوية من الله، فإن الله لا يَغْفِرُ أن يُشْرِكَ به، ولا أن يُكْفَرَ به، ولا أن يُقال في ذاته النقيصة. فهو الذي :

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٠٠﴾

[الشورى: ١١]

فاليد وكما قلنا كنايةً عن العطايا، وهو ما جاء به الحديث الشريف، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال:

[قال الله عز وجل: أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ. وقال: يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا تَغِيظُهَا نَفَقَةٌ، سِحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. وقال: أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ؟ فَإِنَّهُ لَا يَغِيظُ

ما في يده، وكان عرشه على الماء، ويده الميزان يَخْفِضُ ويرفع^(١).

شرح مواطن الحديث:

قوله ﷺ: (يدُ الله ملأى) أي مملوءة بالجود والعطاء، وليس من صفته البخل والظن، كما زعمت اليهود لعنهم الله؛ وفي رواية لمسلم: (يمين الله ملأى).

وقوله ﷺ: (لا تغيضها نفقة)، وفي رواية لمسلم: (لا يغيضها شيء) أي لا ينقصها، قال الإمام النووي في شرح مسلم:

يُقال: غاض الماء، وغاضه الله، لازم ومتعدّد. قال القاضي - أي عياض: قال الإمام المازري: هذا مما يُتأول. لأن اليمين إذا كانت بمعنى المناسبة للشمال، لا يوصف بها البارئ سبحانه وتعالى؛ لأنها تتضمن إثبات الشمال، وهذا يتضمن التحديد، ويتقدس الله سبحانه عن التجسيم والحدّ، وإنما خاطبهم رسول الله ﷺ بما يفهمونه، وأراد الإخبار بأن الله تعالى لا ينقصه الإنفاق، ولا يُمسك خشية الإملاق جلّ الله عن ذلك.

وعبّر ﷺ عن توالي النعم بسح اليمين؛ لأن البازل منا يفعل ذلك بيمينه، قال: ويحتمل أن يُريد بذلك أن قدرة الله سبحانه وتعالى على الأشياء على وجه واحد لا يختلف ضعفاً وقوة، وأن المقدورات تقع بها على جهة واحدة، ولا تختلف قوة وضعفاً كما يختلف فعلنا باليمين والشمال، تعالى الله عن صفات المخلوقين ومشابهة المحدثين.

(١) رواه البخاري في صحيحه [ج ٣/ ص ١٦١]، ورواه مسلم في صحيحه [ج ٧/ ص ١١١، ١١٠]، ورواه الترمذي في السنن [ج ٥/ ص ٩٥]، ورواه ابن ماجة في سننه [ج ١/ ص ١١٣، ١١٤]، والإمام أحمد في مسنده [ج ٢/ ص ٣١٣، ٣١٤] وابن خزيمة في كتاب التوحيد [ص ٦٨، ٦٩]، وذكره السيوطي في الجامع الصغير [ج ١/ ص ٣٧٤]، ومحمد المدني في الاتحافات السنّية [ص ٢٣] وفي الأحاديث القدسية [ص ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦].

وقوله: (سحاء) والسح: الصبّ الدائم.

وقوله عليه السلام: (وكان عرشه على الماء، ويده الميزان يَخْفِضُ ويرفع) وفي رواية مُسلم: (وعرشه على الماء، ويده الأخرى القبضُ)، وقال الإمام النووي: معناه أنّه وإن كانت قدرته سبحانه وتعالى واحدة، فإنّه يفعل بها المُختلفات، ولما كان ذلك فينا لا يمكن إلّا بيدين عبّر عن قدرته على التصرف في ذلك باليدين ليفهمهم المعنى المراد بما اعتادوا عليه من الخطاب على سبيل المجاز، وهذا آخر كلام المازري؛ قال الإمام النووي.

وفي قوله عليه السلام: [ويده الأخرى القبضُ يَخْفِضُ ويرفع] رواية مُسلم، قال الإمام النووي:

ضبطوه بوجهين؛ أحدهما: (الفيض) بالفاء والياء المثناة تحت والثاني: (القبض) بالقاف والباء الموحدة؛ وذكر القاضي: أنّه بالقاف وهو الموجود لأكثر الرواة. قال: وهو الأشهر والمعروف، قال: ومعنى (القبض) الموت، وأمّا (الفيض): بالفاء، فالإحسان والعطاء والرزق الواسع.

ثم قال: وجاء في رواية أخرى: [ويده الميزان يَخْفِضُ ويرفع] فقد يكون عبارة عن الرزق ومقاديره، وقد يكون عبارة عن جُملة المقادير.

ومعنى (يَخْفِضُ ويرفع) قيل: هو عبارة عن تقدير الرزق، يُقْتَرُ على من يشاء، ويُسَعَّى على من يشاء، وقد يكونان عبارة عن تَصَرُّف المقادير بالخلق بالعزّ والذلّ. والله أعلم، انتهى كلام الإمام النووي. ^(١)

هذا القول الحق الذي يليق بذات الله عزّ وجلّ، ويُناسبُ جنابه وجلاله على

(١) قاله الإمام النووي في شرحه لمسلم [ج ٧/ ص ١١١، ١١٢].

سوء أديهم مع الله تعالى —————

الوجه الحقّ، وعلى القول الصدق؛ لا كما تقول يهود لعنهم الله تعالى دُنيا ودين،
اللَّهُمَّ آمين.

وقد ذكر الإمام ابن خزيمة في كتابه (كتاب التوحيد) ثلاثة عشر سنة في
ذكر اليد لله تعالى، مُعضضةً ومؤيدةً بالسنة النبوية المُطهرة، وقد ذكر معنى اليد
قولاً وعملاً عن الله عزّ وجلّ.

وأما غير مُشبهة، ولا مُمثلة، وكذا بدون تعطيل، وفسرها بالقرآن والسنة
على معاني عدة؛ منها: يدّ القدرة في الخلق، والعطاء، والحبس، وبسط الرزق،
وبسط اليدّ بالمغفرة، وكذا القبض، والإحياء والإماتة ... إلخ.

وما إلى ذلك ما كان سبيله الانتساب إلى ذات الله عزّ وجلّ، أهـ.

والله تعالى أعلم ..

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

حال اليهود مع ملائكة
الله تعالى



موقف اليهود من ميكائيل الملك عليه السلام



إذا ما تعددت مواقف الحزبي والعار من اليهود تجاه جناب الله تعالى، فلا ريب من أن سوء أدبهم مع غير ذات الله أهون؛ إلا أن كل هذا كُفْرٌ بالله، لأنه ليس للملك - أي ملك بعينه - من الأمر من شيء، بل هم عبادٌ مكرمون، لا يسبقونه القول وهم بأمره يعملون، ومن خشيته مشفقون.

الملائكة خلقٌ من نور، محبوبون على الطاعة والتسبيح، وهم مكلفون من قبل ذات الله تعالى بأعمال هم بها قائمون، وأعلامهم مرتبة سفير الوحي - وهو جبريل الملك العليّ، ثم يليه ميكال الملك العليّ، الموكل بالخصب والنماء والقطر، وله أعوانٌ من الملائكة، ثم يليه إسرافيل الملك، الموكل بالنفخ في الصور يوم أن يشاء الله ربُّ العالمين، وله أعوانٌ من الملائكة، ثم يليه ملك الموت - عزرائيل - الموكل بقبض أرواح الخلق من بني آدم وما شاء الله، وله أعوانٌ من الملائكة.

ثم بعد ذلك حملة العرش، والملائكة المقربون، وغير هؤلاء كلُّ له أعمال هو بها قائم.

ومنهم القائمين لله أبداً، ومنهم الراكعين له أبداً، ومنهم الساجدين له أبداً، لا يفترون عن ذكر الله تعالى ولا يملّون؛ فإذا كان يوم القيامة قالوا خشية غضب الله الواحد القهار: سُبْحَانَكَ ما عبدناك حقَّ عبادتك.

اللَّهُمَّ لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

يقول الإمام البخاري في صحيحه:

وقل عكرمة: جَبَرَ وَمِيكَ وَسَرَافٍ: عَبْدٌ؛ إيل: الله. (١)

ويقول الإمام أبو جعفر:

والملائكة جمع مَلَك (٢)، غير أن واحدهم بغير الهمز أكثر وأشهر في كلام العرب منه بالهمز، وذلك أنهم يقولون في واحدهم مَلَك من الملائكة، فيحذفون الهمز منه، ويحرّكون اللام التي كانت مُسَكَّنَةً لو همز الاسم.

وإنما يُحرّكونها بالفتح، لأنهم ينقلون حركة الهمزة التي فيه بسقوطها إلى الحرف الساكن قبلها، فإذا جمعوا واحدهم ردّوا الجمع إلى الأصل وهمزوا، فقالوا: ملائكة.

وقد تفعل العرب نحو ذلك كثيراً في كلامهم، فترك الهمز في الكلمة التي هي مهموزة فيجري كلامهم بهمز رأيت، ثم قالوا: نرى، وترى، ويرى؛ فجرى كلامهم في يفعل ونظائرها بترك الهمز، حتى صار الهمز معها شاذاً مع كون الهمز فيها أصلاً.

فكذلك ذلك في مَلَك وملائكة، جرى كلامهم بترك الهمز من واحدهم، وبالهمز في جميعهم؛ وربما جاء الواحد مهموزاً كما قال الشاعر:

قَلْبَتِ لَيْلَى وَتَكُنْ لِمَلَكَ تَحْذَرُ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

(١) صحيح البخاري [ج ١/ ص ١١١].

(٢) يقول مُحَقِّقُ التفسير: ولعلَّ الأنسب أن يكون (مَلَك) لقوله بعده: غير أن واحدهم بغير الهمز أكثر وأشهر في كلام العرب ... إلخ.

وقد يُقال في واحدٍهم مَلَك. ^(١)

وقولٌ آخر:

الملائكة واجِدُها ملك؛ قال ابن كياس وغيره: وزن مَلَك فعلٌ من المَلِك.

وقال أبو عبيدة: هو مُفعل من لأك. إذا أُرسل، والألوكة والمألكة: الرسالة؛ قال لبيد:

وَعَلَامٌ أَرْسَلْتَهُ أَمَّهُ بِاللَّوْثِ قَبْلَ لَنَا مَا سَال ^(٢)

ومنه أيضًا قولهم: ألكني - أي أُرسلني؛ قال الشاعر:

ألكني إليها وخيرُ الرسول أعلمهم بنواحي الخبر ^(٣)

فأصله على هذا مَلَك، الهمزة فاء الفعل فإنهم قلبوها إلى عينه فقالوا: مَلَأَك.

ثم سهلوه فقالوا: ملك.

وقال النضر بن شميل: لا اشتقاق للملك عند العرب. والهاء في الملائكة

تأكيد لتأنيث الجمع؛ ومثله الصلادمة والصلادم: الخيل الشداد، وأحدُها: صلدم.

وقيل: هي للمبالغة، كعلامة ونسابة، أه ^(٤).

تُعَدُّ إلى ما قد بدأنا به من أنَّ الملائكة خلقٌ من خلق الله عزَّ وجلَّ، ولذلك

عاب الله تعالى على الذين قالوا فيهم: إنهم إناث، وقال فيهم:

أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿٥٠﴾

[الصافات: ١٥٠]

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٢٨٥، ٢٨٦].

(٢) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٣٠٦، ٣٠٧].

(٣) الموضح في التفسير [ص ٨٧].

(٤) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٣٠٧].

لأن الملائكة أول من خلقهم الله قبل الإنس والجن، فهل يحكم الغائب على ما غاب عنه ولم يشاهده؟

قطعاً لا يمكنه أن يحكم عليه، لأنه وجد قبل إيجاده هو.

كذلك فعلت اليهود، وكذلك فعل مُشركي العرب، من قولهم في حق الملائكة من أنهم إناث، ومن أنهم بنات الله، والعياذ بالله.

أمّا هنا ادّعت اليهود أنهم يُحبون ميكائيل الملك، ويُفضلونه عن جبريل الملك عليهما السلام.

ولا لهذا ذنب في أنّ اليهود تُبغضُ هذا، ولا لذلك في أن تُحبُ هذا.

وهذه مقولة خُبث، الحُبث الذي عهدناه فيهم.

فهل يفرح ميكائيل الملك، من أنّ اليهود تُحبّه ويُفضّلُهُ على نظيره وهو جبريل الملك؟

لا!

وهل جبريل الملك، يُبغض ميكائيل الملك نظير حُب اليهود له، وكُرهِهم له؟

بالطبع لا!

ما هم إلا سفلة، سُفهاء، جُهلاء، فسقة، خُبثاء النفس، خُبثاء السريرة، شيطانيين في علانيتهم، بل فاقوا الشياطين كونهم بشر.

ولذلك كانت دعواهم في هذا وحجتهم أنهم يُسلمون ميكائيل لأنه ملك السّلم والقطر والخصب والنماء.

يا سُبْحان الله. يتكلمون عن السلام، وهم سفاكون للدماء، متعطشين لها،

لا تروي أنفسهم الدنيئة إلا دماء الأبرياء من البشر، ولا تهدأ لهم ثورة إلا إذا سعوا في الأرض فساداً، وجاثوا فيها.

وهذا ما يحدثُ منهم في عصرنا الحاضر مع شعب فلسطين والإسلام والمسلمين. عليهم لعنة الله إلى يوم الدين.

فالقلم يعجز عن أن يجد وصفاً دقيقاً لهؤلاء القردة والخنازير، قبح الله وجوههم.

ولذلك فطنَ سيدنا عمر بن الخطاب لمقالة اليهود حينما ردّوا عليه بقولهم في أمر ميكائيل وجبريل.

ولذلك أيضاً وصفهم الله بالكافرين لحدودهم ما أنزل الله مع من اصطفاه الله، على ما اصطفاه من البشر، وهو خيرة خلق الله، سيد الأولين والآخرين محمداً بن عبد الله صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى آله وصحبه، والذين اختارهم الله له ليكونوا أهله وعشيرته وأصحابه وخاصته، رضي الله تعالى عنهم أجمعين إلى يوم الدين آمين.

موقف اليهود من جبريل الملك عليه السلام



يقول الله تعالى:

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ
مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ
فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

[البقرة: ٩٧، ٩٨]

وقد ورد من الآثار ما يبين ويوضح لنا سبب نزول هاتين الآيتين وهو ما
رواه القاسم بن أبي بزة:

أن يهود سألوا النبي ﷺ من صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي، فقال:
[جبريل]. قالوا: فإنه لنا عدو ولا يأتي إلّا بالحرب والشدة والقتال، فنزل ﴿مَنْ
كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ الآية. (١)

وعن ابن عباس رضيهما قال: أقبلت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم.
نسألك عن أشياء، فإن أجبتنا فيها اتبعناك؛ أخبرنا من الذي يأتيك من الملائكة،
فإنه ليس نبي إلّا يأتيه ملك من عند ربه عز وجل بالرسالة وبالوحي، فمن
صاحبك. قال: [جبريل] قالوا: ذاك الذي ينزل بالحرب وبالقتال، ذاك عدونا. لو

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٦٠٨].

قُلْتُ ميكائيل الذي يترل بالمطر والرحمة اتبعناك، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ - إِلَى قَوْلِهِ: فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾. (١)

هذه الآثار وغيرها مما لم نذكره تُفيد بأن الحوار والموقف بين اليهود قبهم الله، وبين رسول الله ﷺ، وقد كان يطمع في إسلامهم لله تعالى، ولكنهم أهل جحود، وأهل كفر.

وهناك أثر آخر وموقف مُغاير لهذا بين اليهود وسيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه، والجمع بينهما مفاده: أن الآية قد نزلت على رسول الله ﷺ ردًا على موقف اليهود من الملك جبريل عليه السلام، وانتصارًا له.

ثم ما لبث الزمن إلا وأن تكرر الموقف مع سيدنا عمر واليهود، فردَّ سيدنا عمر على اليهود بلسان المؤمن الواثق في دينه وشرعه وأركانه وعقيدته، ثم أخبر بذلك رسول الله ﷺ، فأخبره رسول الله ﷺ بأن الله عز وجل قد أنزل في ذلك قرآنًا يُتلى، ولم يكن لدى سيدنا عمر علم بنزول قول الله عز وجل؛ وذلك ما جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما، أنه قال:

حضرت عصابة (٢) من اليهود رسول الله ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم. حدثنا عن خلال (٣) نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي فقال رسول الله ﷺ: [سلوا عما شئتم، ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه لئن أنا حدثكم شيئاً فعرفتموه لتتابعنني على الإسلام]. فقالوا: ذلك لك. فقال رسول الله ﷺ: [سلوني عما شئتم!]. فقالوا: أخبرنا عن أربع خلال نسألك عنهن!

(١) أسباب النزول للواحدي [ص ٣٦].

(٢) قوله: عصابة: أي جماعة.

(٣) قوله: خلال: أي صفات.

أخبرنا أيُّ الطعام حَرَمَ إسرائيلُ^(١) على نفسه من قبل أن تُنزلَ التوراة؟
وأخبرنا كيف ماء المرأة وماء الرجل، وكيف يكون الذكر منه والأنثى؟
وأخبرنا بهذا النبي الأمي في النوم ومَن وليه الملائكة؟

فقال رسول الله ﷺ: [عليكم عهد الله لئن أنا أنبأتكم لتتابعنني!] فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق، فقال: [نشدتكم بالذي أنزل التوراة على موسى؛ هل تعلمون أن إسرائيل مَرَضَ مَرَضًا شَدِيدًا فطال سَقَمُهُ منه، فنذر نذرًا لئن عافاه الله من سقمه لِيُحَرِّمَنَّ أَحَبَّ الطعام والشراب إليه، وكان أَحَبَّ الطعام إليه لحم الإبل؟] - قال أبو جعفر: فيما أرى^(٢): [وأحبَّ الشراب إليه البائها] - فقالوا: اللَّهُمَّ نعم. فقال رسول الله ﷺ: [أشهد الله عليكم وأنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو الذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن ماء الرجل أبيض غليظ، وأن ماء المرأة أَصْفَرُ رَقِيقٌ، فأَيُّهما علا كان له الولد والشبه بإذن الله، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة كان الولد ذَكَرًا بإذن الله، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل كان الولد أنثى بإذن الله^(٣)] قالوا: اللَّهُمَّ نعم! قال [اللَّهُمَّ اشهد]. قال: [وأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن هذا النبي الأمي تنام عيناه ولا ينام قلبه؟] قالوا: اللَّهُمَّ نعم! قال: [اللَّهُمَّ اشهد] قالوا: أنت الآن تُحدِّثنا مَن وَلِيُّكَ من الملائكة؟ فعندها تُتَابِعُكَ أو تُفَارِقُكَ. قال: [فإن وليَّ جبريلُ، ولم يبعث الله نبيًا قطُّ إلا لا وهو وليُّه]. قالوا: فعندها تُفَارِقُكَ، لو كان وَلِيُّكَ سِوَاهُ من الملائكة تابعتناك وصدقتناك. قال [فما يمنعكم أن تُصدَّقُوهُ؟]. قالوا: إِنَّهُ عَدُوْنَا. فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ:

(١) قوله: إسرائيلُ: هو نبي الله يعقوب عليه السلام.

(٢) قال محقق التفسير: والصواب: فيما أروي. قلت: وهذه المداخلة ليست بشيء، ولا تحتاج النص لها.

(٣) هذه الحقائق العلمية قد أثبتتها الإسلام على لسان نبينا ﷺ منذ ما يُقارب الألف والنصف من الألف من السنين، ولم يهتدي لها علماء الطب إلا من وقت قريب.

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِحَبْرِيْلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ

إِلَى قَوْلِهِ: كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

[البقرة: ٩٧ : ١٠١]

فعندها باءوا بغضبٍ على غضب. ^(١)

رواية أخرى:

فعن الشعبي قال: قال عُمر بن الخطاب رضي الله عنه: كنت آتي اليهود عند دراستهم التوراة، فأعجب من موافقة القرآن التوراة، وموافقة التوراة القرآن، فقالوا:

يا عُمر. ما أحد أحب إلينا منك؛ قلت: ولم. قالوا: لأنك تأتينا وتغشانا؛ قلت: إنما أجيء لأعجب من تصديق كتاب الله بعضه بعضاً، وموافقة التوراة القرآن، وموافقة القرآن التوراة؛ فبينما أنا عندهم ذات يوم إذ مرَّ رسول الله ﷺ خلف ظهري، فقالوا: إنَّ هذا صاحبك فقم إليه، فالتفتُ إليه، فإذا رسول الله ﷺ قد دخل خوخة من المدينة، فأقبلت عليهم فقلت: أنشدكم بالله وما أنزلَ عليكم من كتاب؛ أتعلمون أنَّه رسول الله، فقال سيدهم: قد نشدكم الله فأخبروه. فقالوا: أنت سيدنا فأخبره، فقال سيدهم: آتانا نعلم أنَّه رسول الله. قال: فقلت: فأنت أهلكنهم. إن كنتم تعلمون أنَّه رسول الله ﷺ ثم لم تتبعوه؛ قالوا: إن لنا عدوًّا من الملائكة، وسلمًا من الملائكة؛ فقلت: من عدوكم ومن سلِّمكم؟

قالوا: عدونا جبريل. وهو ملك الفضاظة والغلظة والإعسار ^(٢) والتشديد؛ قلت: ومن سلِّمكم؟

(١) رواه الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٦٠٦، ٦٠٧]، وأحمد في مُسنده [ج ١/ ص ٢٧٨] وكذا غيرهما بسند منقطع، ورواه الواحدي في أسباب النزول متصلاً وإسناده حسن مُختصراً [ص ٣٢].

(٢) قوله: والإعسار: هذا هو الصحيح وقد نقلته نصاً من تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٥٧]، وتفسير الطبري [ج ١/ ص ٦٠٩]، وما ورد في المطبوع قوله: والإصار. وهو خطأ وما أورده أصح والله الحمد وهو أعلم.

قالوا: ميكائيل. وهو ملك الرأفة واللين واليسير؛ قلت: فإني أشهدكم. ما يحل لجبريل أن يُعادي سلم ميكائيل، وما يحل لميكائيل أن يُسلم عدو جبريل، وإلّهما جميعاً ومن معهما أعداء لمن عادوا، وسلم لمن سالموا؛ ثم قُمت ودخلت الخوخة التي دخلها رسول الله ﷺ، فاستقبلني فقال: [يا ابن الخطاب. ألا أفرؤك آيات نزلت عليّ قبل] قُلْتُ: بلى. فقرأ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ﴾ - الآية حتى بلغ: ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفٰسِقُونَ﴾ قُلْتُ: والذي بعثك بالحق. ما جئتُ إلّا لأخبرك بقول اليهود، فإذا اللطيف الخبير قد سبقني بالخبر. قال عمر: فلقد رأيته أشدّ في دين الله من حجر، أه.

ثم ذكر الواحدي بعد ذكره حديث عمر وبسنده حديثاً آخر عَقبه، فقال: وقال ابن عباس: أن حبراً من أحبار اليهود من فذك يُقال له: عبد الله بن سوريا.

حاج (١) النبي ﷺ فسأله عن أشياء، فلما اتجهت الحجة عليه قال:

أيُّ ملك يأتيك من السماء؟

قال: [جبريل. ولم يبعث الله نبياً إلّا وهو وليّ] قال: ذاك عدونا من الملائكة، ولو كان ميكائيل لآمنا بك، إن جبريل نزل بالعذاب والقتال والشدة فإنه عادانا مراراً كثيرة، وكان أشدّ ذلك علينا أنّ الله أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيُحرّب على يد رجل يُقال له: بختنصر، وأخبرنا بالحين (٢) الذي يُحرّب فيه، فلما كان وقته بعثنا رجلاً من أقوياء بني إسرائيل في طلب بختنصر ليقُتله، فانطلق يطلبه حتى لقيّه ببابل غلام مسكيناً ليست له قوة فأخذه صاحبنا ليقُتله، فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا:

(١) قوله: حاج: أي جادله وخاصمه.

(٢) قوله: الحين: أي: الزمن أو الوقت أو المدة أو الدهر.

إن كان ربكم الذي أذنَ في هلاككم فلا تُسلط عليه، وإن لم يكن هذا فعلى أيِّ حق تقتله؛ فصَدَّقْهُ صاحبُنَا ورجع إلينا، وكَبِرَ بختنصر وقويَّ وغزانا وخرَّب بيت المقدس، فلهذا نتخذُه عدوًّا، فأُنزلَ الله هذه الآية. أهـ.

صورةً أخرى لافتراءاتهم وادعاءاتهم الهزيلة، وحججهم الواهية.

قال الواحدي: قال مُقاتل:

قالت اليهود: كان جبريل عدوًّا؛ أُمِرَ أن يجعل النبوة فينا، فجعلها في غيرنا، فأُنزلَ الله هذه الآية، أهـ^(١).

وإليك أخوا الإسلام نسوق بعض ما قالوه، ونفنده في صورة شرح مُستعينين بالله وحده، فنقول:

أول ما نبدأ به من أقوالهم الوهينة الهذيلة، قولهم حينما أتوا رسول الله ﷺ وسألوه عن بعض الصفات.

لقد كان اليهود يحيئون إلى رسول الله ﷺ، وكذلك إلى المسلمين من صحابته، وما يجيئهم إلاَّ سُخريةً واستهزاءً، واستعلاءً على الرسول وصحابته، لأجل أنهم أهل كتاب، ومعنى هذا أنهم أهل علم، وبطبيعة الحال الرسول ﷺ وصحابته، بل والعرب أُميون.

فمن هنا كانت المزية التي كانت يتباهون بها، عليهم؛ وهذا جهل. لأن الذي أنزل على نبيهم التوراة، هو الذي أرسل محمدًا ﷺ، وأنزل عليه الكتاب، وعلمه

(١) روى ذلك الواحدي في أسباب النزول [ص ٣٦، ٣٧، ٣٨]، وكذا الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٦٠٨، ٦٠٩]، ومثله قال ابن إسحاق في سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٢٥، ١٢٦] عن شهر بن حوشب الأشعري.

— حال اليهود مع ملائكة الله تعالى —

الحكمة، وآتاه فصل الخطاب، وجوامع الكلم (صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً)؛ وجعل صحابته، بل وأُمته شُهَداء على الناس، بل على الأمم الغابرة، فأَيِّ عِلْمٍ عِلِمَتُهُ اليهود، فإذا عَلِمْنَا ذلك انتفت مزيتهم واضمحلت، قبحهم الله.

وإذا ما عَلِمْنَا ذلك، لم نجد من القول ما يوضح موقفهم من الرسول وأُمته، إلا أن نقول:

هذا جهلٌ منهم، وكُفْرٌ بالرسول ورسالته، وقد أُمروا أن يؤمنوا به ويتبعوه لموافقة ما عندهم، وقد جاءهم صفته في التوراة.

ننتقل إلى موقف آخر:

لقد أخذ رسول الله ﷺ عليهم من العهود والمواثيق، مِن أَنَّهُمْ إِذَا عَلِمُوا بِجَوَابِ سُؤْلِهِمْ، يَتَّبِعُوهُ، وَيُؤْمِنُوا بِهِ، وَيُسَلِّمُوا لِلَّهِ تَعَالَى. قالوا: نعم.

فإذا برسول الله ﷺ يَستَرسِلُ في الجواب، وإذا ما أَحَسُوا بِذِكْرِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، اسْتَوْقَفُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَجَدَّدُوا عَهْدَهُمْ بِحَيْثُ إِذَا نَقَضَوْهُ يَكُنِ الْأَمْرُ طَبِيعِيًّا بِمُخَالَفَةِ مَا يُلْقَى عَلَى مَسَامِعِهِمْ هَوَاهُمْ وَرَغْبَتِهِمْ.

ولكن لا غرابة في هذا؛ فهل هُناك أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرَ مِنْ عَهْدِ اللَّهِ وَمِيثَاقِهِ؟

الإجابة: لا!

لقد نقضوا ميثاقهم مع ربهم، وخانوا عهده ونقضوه، فليس إذاً بمستغرب، وليس ثمة شَيْءٌ يَدْعُونَا لِلتَّعَجُّبِ إِذَا.

فهذه جبلتهم القبيحة الخبيثة.

موقف آخر:

لقد عَلِمُوا صفة النبي الأُمِّي، والتي هي في توراتهم قبل التحريف والتبديل، وهي: تنام عيناه ولا ينام قلبه.

ومع ذلك لم يؤمنوا؛ يا سُبْحَانَ اللَّهِ.

موقف آخر:

لقد أَقْرَأُوا بلسان حالهم، وبنطق اللسان، وبإقرار الجوارح، بأن جبريل عدوّهم، وميكائيل سَلَمَهُمْ.

يقول الإمام الطبري:

وهذا خبرٌ من الله جلّ ثناؤه: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ﴾ من عاداه وعادى جميع ملائكته ورُسُلِهِ، وإِعْلَامٌ منه: أَنَّ مَنْ عادى جبريل فقد عاداه وعادى ميكائيل وعادى جميع ملائكته ورُسُلِهِ.

لأن الذين سَمَّاهم الله في هذه الآية هُم أولياء الله وأهل طاعته، ومن عادى الله وليًّا فقد عادى الله وبارزه بالمُحاربة، ومن عادى الله فقد عادى جميع أهل طاعته وولايته.

لأن العدوَّ لله عدوّ لأوليائه، والعدوّ لأوليائه الله عدوّ له.

فكذلك قال لليهود الذين قالوا: أن جبريل عدوّنا من الملائكة، وميكائيل وليّنا منهم.

ثم قال الإمام:

فإن قال قائل أو ليس جبريل وميكائيل من الملائكة؟ قيل: بلى.

فإن قال: فما معنى تكرير ذكرهما بأسمائهما، وقد مضى ذكرهما في الآية في جملة أسماء الملائكة؟

قيل: معنى إفراد ذكرهما أن اليهود لما قالت: جبريل عدونا وميكائيل ولينا، وزعمت أنها كفرت بمحمد ﷺ من أجل أن جبريل صاحب محمد ﷺ، أعلمهم الله أن من كان لجبريل عدواً فإن الله له عدو، وأنه من الكافرين.

فنص عليه باسمه وعلة ميكائيل باسمه، لئلا يقول منهم قائل: إنما قال الله: من كان عدواً لله وملائكته ورُسُلِهِ: ولسنا لله وملائكته ورُسُلِهِ أعداء؛ لأن الملائكة اسم عام مُحتمل خاصاً، وجبريل وميكائيل غير داخلين فيه.

وكذلك قوله: ﴿وَرُسُلِهِ﴾ فليست يا محمد داخلًا فيهم.

فنص الله تعالى على أسماء من زعموا أنهم أعداؤه بأعينهم ليقطع بذلك تلبسهم على أهل الضعف منهم، ويحسم تمويههم أمورهم على المنافقين.

وأما إظهار اسم الله في قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ وتكريره فيه، وقد أبتدأ أول الخبر بذكره فقال: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾ فليلا يلبس - لو ظهر ذلك بكناية، ف قيل: فإنه عدواً للكافرين - على سامعه من السمعني بالهاء التي في ﴿فَإِنَّهُ﴾ أالله أم رُسُلِ الله جل ثناؤه، أم جبريل أم ميكائيل؟

إذ لو جاء ذلك كنايةً على ما وصفت، فإنه يلبس معنى ذلك على من لم يوقف على المعنى بذلك لاحتمال الكلام ما وصفت. ^(١)

لما تُحب اليهود ميكائيل المَلَكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟

(١) قاله الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٦١٦، ٦١٧] مع بعض التصرف.

فالجواب في قولهم هُمْ مِنْ أَنَّهُ: مَلَكُ القَطَرِ والخِصْبِ، وَأَنَّهُ يَنْزِلُ بالغَيْثِ والرحمة؛ يا سُبْحَانَ اللَّهِ.

قولهم هذا يَحْمِلُ معنيين:

الأول:

أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ والأَرْضِ، وَمَنْ مَوْكَلٌ إِلَيْهِ عَمَلٌ مَا، وَمَنْ هُوَ دُونَ ذَلِكَ، والأَفْعَالِ والمَقَادِيرِ مُخْتَلِفَةٌ وَمُتَغَايِرَةٌ باختلاف الأزمنة والدهور، وتعاقب الأمم، وتغير أحوالهم.

ولو عَلِمْنَا مَقَالَتَهُمْ لَعَلِمْنَا كَذِبَهُم وافترائهم على الله تعالى وملائكته.

الثاني:

رَمِيَهُمْ مَلَائِكَةُ اللَّهِ بِمَا لَيْسَ فِيهِمْ، فَجَبْرِيلُ هَذَا هُوَ سَفِيرُ المَلَائِكَةِ، وَهُوَ مَأْمُورٌ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَمُورٍ، كَمَا كُفِّلَ مِيكَائِيلُ وَسَائِرُ المَلَائِكَةِ.

وَإِذَا كَانَ هَذَا كَمَا زَعَمْتُمْ يَنْزِلُ بالغَيْثِ والقَطَرِ والرحمة والخِصْبِ، وَذَاكَ يَنْزِلُ بالعَذَابِ والشَّدَّةِ والنَّقْمَةِ، فَهَلْ يَنْزِلُ كُلُّ مَنْهُمْ أَوْ غَيْرُهُ بِأَمْرِ مِنْ عِنْدِهِ، أَمْ هُوَ يَعْلَمُ اللَّهُ وَأَمْرُهُ وَقَدْرُهُ؟

فَإِذَا قُلْنَا كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَأَمْرُهُ، وَيَصْدُقُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى:

وَمَا نَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا
بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾

[مریم: ٦٤]

فبهذا ينتفي كذبكم وافتراءاتكم على الله وملائكته.

♦ حال اليهود مع ملائكة الله تعالى ♦

أو ليس جبريل هذا هو الذي ساعد نبيكم على الظهور على فرعون لعنه الله، وبذا أنجاكم من عدوكم وأغرقه وجنوده.

انظر إلى ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما، أن النبي ﷺ قال:

[إن جبريل كان يدُس في فم فرعون الطين مخافة أن يقول: لا إله إلا الله].^(١)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال النبي ﷺ:

[قال لي جبرائيل: يا مُحَمَّدُ لو رأيتني وأنا أُعْطَى وأدُسُّ من حمته في فيه مخافة أن تُدْرِكهُ رحمة الله فيغفر له] يعني فرعون.^(٢)

فرعون هذا عدو الله، وعدو نبيه، وعدوكم يا بني يهود، استحيوا نساءكم، وذبح أبنائكم، وسخركم في أرذل الأعمال وأخسها، وأهانكم.

فجعل جبريل يفعل فيه ذلك، حتى لا ينطق بلا إله إلا الله، فيغفر الله له لأنه هو الغفور الرحيم، الحليم اللطيف.

وما كان فعل جبريل إلا انتصاراً لله، وغضباً لله، ليس لمصالح ذاتية، ولا لمشاحنات ولا لأموال بينهم، وإنما هو الانتصار لله وحده.

فهل جزاءه أن تنسبوا له ما ليس فيه، وما ليس منه، قبحكم الله، ولعنكم الله إلى يوم الدين.

(١) رواه أحمد في مسنده [ج ١/ ص ٢٤٠]، ورواه الحاكم في مستدركه [ج ٢، ص ٣٧٠]، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يُخرجاه، إلا [أن] أكثر أصحاب شعبة، أحد رواته - أوقفوه على ابن عباس، وله عند الترمذي [ج ٥/ ص ١٣٢] بطريق أخرى، وقال: هذا حديث حسن، وذكره الإمام السيوطي في جمع الجوامع [العدد الثالث من ج ٢/ ص ٣٨١٧] وفي الجامع الصغير [ج ٢/ ص ٣٧٨] وعزاه لأحمد والحاكم، وسكت عنه.

(٢) رواه الطبري في تفسيره بطرق عدة [ج ٧/ ص ٢١١].

ثمة شيء آخر يؤخذ من حُبهم، أو ادعائهم محبة ميكائيل، ومن بغضهم
لجبريل عليه السلام.

فميكائيل مُوَكَّلٌ بالقطر والغيث، وبهما تكون الحياة على وجه الأرض،
فَيَدُلُّ هذا على أنهم يُحِبُّونه ليس حُبًّا لله وفي الله، بل يُحِبُّونه لأن الله وَكَّلَ له سوق
السحاب لسوق المطر، وبه تحيا الأرض وَمَنْ عليها مِنْ كائنات، فحُبهم له حُبهم
في الحياة، لا حُبًّا فيه.

وكذا بغضهم لجبريل عليه السلام - بغِضَهم الله، وَكُلَّ كائنٍ حي - لم يكن بُغْضًا
لله وفي الله، وإنما بغضهم له لأنه ينتصر لله بأمر الله من كل ظالم متكبر في الأرض،
ولأنهم أهل ظلم وكبر يخافون بطشه، ولأن جبريل سلَّطه الله على كل طاغي سفاك
للدماء، مُعاند للحق، مُخالف لتعاليم مَنْ في السماء، عاصيًا لرُسُلِهِ؛ فهم يُبْغِضُونَهُ
لأنهم طُغاة، ولأنهم سفاكون للدماء، ولأنهم غير أمناء، ولأنهم غير متصفين بالعدل
والعدالة، فهم يخافونه أن يبطش بهم كما فعل بأسلافهم وبكل من شاكلهم لعنهم
الله تعالى .

ولذلك أتعجب من حكام المسلمين، كيف يسمحون لأنفسهم، وهم أوسط
الأمم وهم أهل الدين الخاتم، وهم أتباع خير رسول وخاتم النبيين، وهم حملة
كتاب الله القرآن الكريم؟

كيف يسمحون لأنفسهم بأن تحكمهم المؤسسات اليهودية، وتتحكم فيهم
كما يتحكم السيد في العبد؟ هل تسير عجلة الزمان عكس مسيرها؟

هل هانت علينا كرامتنا الإسلامية، فأصبحنا لا بُيالي ولا نعباء بأيٍّ من
هذه الأمور الجسيمة؟

نسأل الله العفو والعافية في الدين والدنيا، آمين.

موقف آخر:

قولهم لعنهم الله تعالى لسيدنا عمر: يا عمر. ما أحد أحب إلينا منك؛ قال لهم سيدنا عمر مستوضحاً السبب: قلت: ولِمَ. قالوا: لأنك تأتينا وتغشانا.

يا سُبْحان الله. هم أهل جُبْنٍ وَخُبْثٍ ومَكْرٍ سيئ، فهم لا يقولون هذا حُبًّا في سيدنا عمر لذاته وَلِشخصه؛ بل لأنهم يعلمون أن بطشه وسطوته للحق وفي الحق، ولا يخشى في الله لومة لائم ما ليس له بمانع، ولا منعة.

وما كان محييء سيدنا عمر وَتَغَشِيَّتُهُ إياهم حُبًّا فيهم، بل على العكس من ذلك، فهو يُبْغِضُهُمَ لله وفي الله، يُبْغِضُهُمُ بَغْضَهُ للشر، والباطل، وما كان محيئه لهم إِلَّا لسبب هو أبان عنه وأعلنه صراحةً، وهو: تَعْجِبُهُ مِنْ موافقة التوراة ما جاء في القرآن، وموافقة القرآن والذي هو يحفظه ويعلم ما معهم من التوراة، وذلك حين يسمعه منهم؛ وكان هذا هو السبب الرئيسي والأساسي والوحيد.

موقف آخر:

يقول سيدنا عمر: فأقبلت عليهم فقلت: أنشدكم بالله وما أنزل عليكم من كتاب؛ أتعلمون أنه رسول الله، فقال سيدهم، قد نشدكم الله فأخبروه. فقالوا: أنت سيدنا فأخبره، فقال سيدهم: آتَا نَعْلَمُ أنه رسول الله.

انظر إلى المعاني الدفينة والتي هي وراء حوارهم بعضهم لبعض مخافة أن يقولوا كلمة الحق.

لقد استحلفهم سيدنا عمر بأغلظ أيمانهم، مُسْتَنْطَقًا إياهم كلمة الحق، وشهادة صدق، على أن مُحَمَّدًا ﷺ رسول الله ﷻ.

انظر إلى فعلهم وردّهم.

قال سيدهم: قد نشدكم الله فأخبروه.

من المفترض أن سيدهم هذا هو عالمهم وحبرهم وكبيرهم، فإذا ما قال بشيء هو عندهم خبر يقين، فلا شك ولا ريبه في كلامه، وتُطَقَّه حق؛ إلا أن الواضح من كلام سيدهم؛ أنه أبى أن ينطق بكلمة حق، وردّ الجواب لهم، وترك حرية الجواب، أو الرفض؛ يا سُبْحَانَ اللَّهِ.

وكذلك فعلوا هُم؛ قالوا: أنت سيدنا فأخبره.

أيضاً مثله فعلوا، لم يُجيبوا عن سؤال سيدنا عمر، وأبوا أن يقولوا كلمة حق، فهذه ليست من طبيعتهم، ولا الصدق صفتهم، فهم أهل مراء، وفرية، وكذا أهل فسق وضلال، وأهل كذب وخيانة.

ففي هذه الحالة ظلت كلمة الحق المنتظرة من جواهر حائرة بين القوم وبين عالمهم.

وما أن نطق بكلمة الحق كارهاً، مخافة أن يرميه سيدنا عمر بالكذب، ومخافة أن لا يجيئهم ثانية، وهو بالنسبة لهم مجيء أمن وحصانة؛ قال بالحق من أن نبينا محمداً ﷺ رسول الله ﷻ.

ومع ذلك يقولون الحق، ولا يفعلون به، يقولون الحق ويخالفون أيضاً.

هكذا تفعل بدرهم، تلك البذرة الخبيثة العكرة، انظر إلى ما يفعلوه مع المسلمين ومع العرب؛ بل مع النصارى، أو حتى مع أهل الملل الأخرى.

يُقتلون المسلمين، ويؤذونهم أشدّ الأذى، وتراهم يكون بُكاء الخنزير؛ -

◆ ————— ◆ حال اليهود مع ملائكة الله تعالى

يفعلون ما يفعلون وراء كلمات وعبارات وصّافة، ويقولون: أنهم يدافعون عن حقوقهم، وهم في الأصل لصوص سارقون، ليس لهم أي ذرة حق.

يقولون: أنهم أهل عدالة، وهم في الحق ظلمة، ليس من صفتهم العدل، وهذا بشهادة تاريخهم الأسود القاتم القبيح، سواءً مع أنبيائهم، أو مع من عاصروه من البشر، أو حتى مع أنفسهم ذاتها.

ماذا نقول ثانية؟

فهم أتوا بكل شر، وقد أتوا بكل سيئ، وقد أتوا بكل قبيح، بل قد أتوا بكل شيء قولٍ كان أو فعلٍ هو كفر.

فالأمر لله وحده، هو فعّالٌ لما يُريد، وما ندرى أشرُّ أريد بنا، وهو من جرّاء ما كسبت أيدينا، أم أراد بنا ربُّنا رشداً.

فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

أخيراً وليس آخراً:

قالت يهود:

(كان جبريل عدوّنا؛ أمر أن يجعل النبوة فينا، فجعلها في غيرنا).

هذا القول وغيره، يبين مدى جهلهم، ومع ذلك يدّعون العلم والمعرفة، فأبيجاجة على الخالق، وأيُّ وقاحة مع العباد ينتهجون طريقها.

فإني أتساءل: هل يُعقل أن يؤمر جبريل الملك السليط من قبل الله تعالى، أن يحمل وحي الرسالة وبلاغ الله إلى خلقه، إلى أي إنسان غير الذي اختاره الله واضطفاه؟

اللَّهُمَّ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ سُفْهَاءٍ فَاسْقِينِ.

ولا يُصدق أو حتى يكون مجالاً لبعض الريبة لأشياء عدة:

منها:

أنَّ الذي يصطفي ما يشاء من عباده هو الله تعالى، يقول تعالى:

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ابْنَ آدَمَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾

[الحج: ٧٥]

إذن فلا جبريل أو أي مخلوق قد خلّقه الله في هذا الكون له أي من
الكلمتين: الكونية أو الشرعية.

فلا أحد يملك أن يحول دون ما قضى الله، أو يُغير ما أراد الله تعالى، فكل
شيء تحت قهره وتصرفه، والكل تحت بصره، والكل في قبضت قدره، فأَيُّ سماء
غير السماء تَظُلُّ البشر، وأيُّ أرضٍ غير الأرض تُقِلُّ البشر؛ إذن فالكل في قبضت
يمينه، والكل مخلوق له، مربوب له، سُبْحَانَهُ وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

ثانياً:

ما معنى أن النبوة قد أُمِرَ بها جبريل بأن تكون في بني إسرائيل، ثم يخالف هذا
الأمر ويجعلها في العرب.

معنى هذا أن الإله والعباد بالله قد غَفِلَ عما فعل جبريل عبده، وهذا مُحال
على الله تعالى.

ثالثاً:

أنَّ الله قد عَلِمَ بما قد فُرِضَ عليه من جرّاء تصرف جبريل المَلَك، فَضَعُفَ

♦ — حال اليهود مع ملائكة الله تعالى — ♦

الإله أن يقضي ما أراد في ملكه، وفي مخلوقاته، وهذا أيضاً مُحالٌ على الله تعالى والعياذُ بالله.

رابعاً:

القرآن. وهو كتاب أهل الملة السَّخَنِيَّةِ السَّخَنِيَّةِ، وهو مُجَنَّبُ المستقيم، لم ينزل على رسولنا ﷺ جملة واحدة، بل نزل مُنْجِماً متفرقاً، حسبما تقتضيه الظروف والمواقف، وحسبما أراد الله تعالى، لكي يُرْسَخَ دِينُهُ في الأرض، ويُقِيمَ دِينُهُ ولو كره الكافرون، أمثال هؤلاء.

فهل غاب عن الله عز وجل، وهو يُنْزَلُ على عبده الكتاب مُنْجِماً؛ هل غاب عنه أن الرسالة تحولت عن بني إسرائيل، فصارت في سُلالة أخو جدهم، وابن جدهم الأكبر، إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، أخو إسحاق الأصغر عليه السلام؟ هذا مُحالٌ أيضاً والعياذُ بالله.

خامساً:

لقد جاء على لسان نبيهم ذكر اسم نبي هذه الأمة، وأعلمهم به، وأمرهم باتباعه، وكذا كل نبي غير سيدنا موسى عليه السلام.

انظر إلى قول الله تعالى:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ
تُمْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا
أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٢٠٠﴾ فَمَنْ
تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٠١﴾ أَفَعَيَّرَ دِينَ

اللَّهُ يَبْعُوثَ لَهٗ أَشْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

[آل عمران: ٨١: ٨٣]

فكيف يُسَاغ إذا ما عَلِمْنَا أن جميع الأنبياء من لَدُنْ آدَمَ إلى عيسى عليهما
وعلى جميع أنبياء الله ورُسُلُه أفضل الصلاة وأتم السلام؛ فإذا ما عَلِمْنَا أن الله تعالى
أخذ على أنبياءه ورُسُلُه العهد والميثاق، مِنْ أَهْمَ مَتَى عَلِمُوا، أو أدركوا، أو عاصروا
نبيه محمد ﷺ، وَجِبَ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ به أولاً، ثم العمل على نُصْرَتِه؛ وقد فعلوا.

فهل يجيء جاهل من عامة الناس، بل من أَقْلِهِمْ قَدَرًا وشأنًا، فيُنْكِر ما جاء
به رسول الله ﷺ، وما قد أنزله ربُّ العزة سُبْحَانِه، مُحَالٌ أن يُوجد مثل هذا
السفيه.

إِلَّا أن اليهود فعلوا ذلك، فأَيُّ سَفَاهَةٍ هَذِهِ، وأي فسوق، وأي كُفْرٍ هذا
الذي حثهم ودفعهم إلى ذلك، وهوى بهم في مهالك جهنم وبئس المصير.
ألا لعنة الله على القوم الكافرين.

والحمد لله رب العالمين، وصلاةً وسلاماً على أشرف المرسلين

والله تعالى أعلى وأعلم

حال اليهود مع كتب

الله عز وجل



حال اليهود مع كتاب الله

التوراة



إذا ما أراد الله تعالى بقومٍ خيراً، نظر إليهم بعين الرحمة واللطف، ومن تمام نعمته عليهم أن يُرْسِلَ لهم رسولاً، يُبَلِّغهم ما أُنْزِلَ إليهم، فيُبين الله لهم الخير والشر، والحلال والحرام، والطريق السوي الذي يسلكونه إليه، ويتوبون له، ويستغفرونه من الذنوب، والخطايا، ويُقروا بالندم على ما قدموا من آثام، إلى أن تُدْرِكهم رحمة الله.

ومن لطيف حكم الله في خلقه، أن الرسول من جنس المرسل إليهم؛ وأن لسأته من جنس لسائهم، فيَعْرِفُوا عنه، ويسمعوا منه، وبذا يُبين لهم ما نُزِّلَ عليهم.

وكذلك ما من رسول إلا كان من عشيرته، ومن أهله، ومن قبيلته، فلا هو غريبٌ عنهم، ولا هو دخيلٌ عليهم، فينفروا منه، ويُعرضوا عنه.

فهو عليهم بعلل عقيدتهم فيعالجها، وهو عليهم بطبائعهم، فيُقرّ الطيب، ويُنبذ الخبيث ويدرأه عنهم، وهو مُحالط القوم فيعرف لشريفهم قدره، وحسبهم نسبه، ومن هو دون ذلك قدره.

فمن أجل ذلك كان الرسول في قومه ومنهم.

ولتمام النعمة على عباده في إرادته هدايتهم يُنْزِلُ لهم كتاباً، ليكون لهم منهاجاً يسرون عليه.

فَيُحِلُّونَ حَلَالَهُ، وَيَحْرَمُونَ حَرَامَهُ، وَيَعْمَلُونَ بِأَوَامِرِهِ، وَيَجْتَنِبُونَ نَوَاهِيهِ، وَجَعَلَ لَهُمْ صَوْرًا مِنْ أَلْوَانِ الْعِبَادَةِ، لِيَقُومُوا بِهَا، وَيَعْكُفُوا عَلَيْهَا.

فَإِنْ هُمَا أَقَامُوا عَلَى ذَلِكَ، كَانَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَالْمِنَّةُ عَلَيْهِمْ، وَرِضَاءُهُ وَجَنَاتُهُ ثَوَابَهُ، وَإِنْ هُمَا خَالَفُوا، كَانَ الْعِقَابُ؛ إِلَّا أَنَّ رَحْمَةَ رَبِّكَ قَرِيبَةٌ، وَعَفْوُهُ أَقْرَبُ مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَلَا يَزَالُ بَابُ التَّوْبَةِ مَفْتُوحًا، وَالرَّجُوعُ إِلَيْهِ مَطْلُوبٌ، وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ مَرْغُوبَةٌ.

فَنَسْأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ.

وَمِنَ الْمُلاحِظِ عِنْدَ اسْتِقْرَاءِ حَالِ الْأُمَمِ الْغَابِرَةِ، أَنَّ الْأُمَّةَ الَّتِي أَرَادَ اللَّهُ لَهَا خَيْرًا، وَالَّتِي أَعْلَى لَهَا قَدْرًا، وَالَّتِي جَعَلَ لَهَا ذِكْرًا، فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ؛ هِيَ الْأُمَّةُ الَّتِي جَعَلَ لَهَا مِنْهَا جَأً يُتْلَى بِلِسَانِهِ عَزَّ وَجَلَّ.

انْظُرْ إِلَى الْيَهُودِ، فَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ، وَكِتَابُهُمُ التَّوْرَةُ.

وَانْظُرْ إِلَى النَّصَارَى، فَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ أَيْضًا، وَكِتَابُهُمُ الْإِنْجِيلُ، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَسْبَغَ عَلَيْهِمْ نِعْمَهُ، فَآتَاهُمُ التَّوْرَةَ مَعَهَا.

وَنَسَخَ بِالْإِنْجِيلِ بَعْضَ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ.

وَانْظُرْ كَذَلِكَ إِلَى خَيْرِ أُمَّةٍ، وَالَّتِي رَسُوها خَيْرُ رَسُولٍ، وَأَعْظَمُ مَنْ أَنْبِئَتْ الْأَرْضُ، فَهُوَ عَطِيَّةُ رَبِّ السَّمَاءِ لِأَهْلِ الْأَرْضِ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَبِلَ مِنَ اللَّهِ عَطِيَّتَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ رَدَّهَا، فَأَرَادَهُ اللَّهُ فِي جَهَنَّمَ.

وَكَانَ كِتَابُ هَذِهِ الْأُمَّةِ - أُمَّةُ الْإِسْلَامِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - هُوَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، هَدِيَّةُ رَبِّ السَّمَاءِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، فَهُوَ النُّورُ، الْمُنَزَّلُ عَلَى النُّورِ، الْمُنَزَّلُ مِنَ قَبْلِ النُّورِ عَزَّ وَجَلَّ.

وقد تعهد الله بحفظه إلى قيام الساعة، فيقول عز من قائل:

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾

[الحجر: ٩].

ومقابل ذلك فقد ضلّت أمة اليهود وأضلّت، وحادت عن الصراط المستقيم، ولم يكتفوا بذلك رحمةً بأنفسهم بل كان لهم مع كتاب الله - التوراة - شأنٌ مُخزي، وحالٌ يُرثى له.

بدّلوا فيه؛ حرّفوا فيه؛ كتبوه بأيديهم؛ اشتروا به ثمناً قليلاً.

يا سُبْحان الله. كتاب الله والمنزّل عليهم بلسانه، لم يعرفوا له قدره، فهم مع ذلك جهلة، بدّلوا فيه؛ وحرّفوه فهم كفرة؛ وكتبوا التوراة بأيديهم؛ لأنهم جرّأ على الله تعالى، فلا يخشونه؛ وتبحّخوا، فلا يخافوا عقابه، واشتروا به ثمناً قليلاً بخس، فهم سُفهاء؛ فاستحقوا بذلك اللّعن والغضب والضلالة في الأرض، وأن يكون منهم مسخ القردة والخنازير واللّعن، لعنهم الله، قبحهم الله.

فما هو التوراة؟

هو كتابٌ مُنزّل على نبي الله تعالى، موسى الكليم، ليكون لبني إسرائيل كتاب هداية، وسعادة في الدارين لمن تمسك به، وعمل بما فيه.

وفي التوراة، يقول الله تعالى بلسان القرآن الكريم:

بسم الله الرحمن الرحيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿١﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ

﴿مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾

[آل عمران: ١ : ٤]

هكذا هنا أجمل الله تعالى في ذكر كتبه المُطهرة، وخصَّ بالذكر القرآن الكريم. وأنَّ القرآن الكريم مُصدقاً لما بين دافتي كُلاً من التوراة والإنجيل فهو يُصدق ما جاء فيهما، وهما مُصدقان لما بين يدي القرآن، ولا ريب في ذلك فكُلاً من عند الله تعالى. ونحنُ مطالبون بالإيمان بجميعهم، بل بكل ما أنزل الله تعالى، بل وأوجب علينا الدين الحنيف ذلك، فالحمد لله.

ثم سماه الله تعالى - أي التوراة هُدًى ونور، فيقول عز وجل:

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ
الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّسُولُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا
اسْتَخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا
النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَّمْ
يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

[المائدة: ٤٤]

هكذا هنا يُخبر العليم الخبير. أنه أنزل التوراة، فجعله الله هُدًى ونوراً. هُدًى لبني إسرائيل من الضلال، ونوراً تستنير به الأحكام، فيميزوا الحلال من الحرام، والصالح من الطالح، وقد أمر بذلك أنبياء بني إسرائيل، بأن يحكموا لليهود وعلماءهم وفقهاءهم، بما استودعهم من الكتاب، وكانوا عليه شُهَداء من أنه الحق من عند الله تعالى.

ثم يعلن رب العالمين أنه قد جعل التوراة هدىً لبني إسرائيل.

يقول تعالى:

وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا
تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾

[الإسراء: ٢]

يُبينُ الله تعالى لنا أنه قد أتى موسى نبيه ﷺ الكتاب وهو التوراة، وجعله هدىً كما وقد سبق أن ذكرنا، ومن جملة ما استودع من آداب وأحكام، ألا يتخذوا من دونه عز وجلّ وكيلًا، ومع ذلك اتخذوا من دونه وكيلًا، وهذا من باب الشرك بالله، واتخاذ الأنداد معه سبحانه.

وهنا نكتة:

يقول عز وجلّ: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، وكان الله تعالى، والله أعلم بمراده؛ كأن الله تعالى حينما قضى في علمه أن الكتاب - التوراة - سيكون هدىً لبني إسرائيل، لم يكن التوراة كذلك، ثم جعله الله هدىً.

ولما كان هذا الكلام من السفه، واستحال أن ننسب إليه ذلك، علم أن الكتاب، كان حينما أنزله الله عز وجلّ هدىً لما فيه من بيان الأحكام، وعند دخول أيديهم بالتحريف، والتبديل، ولم يكن للكتاب توقيفه المطلق، ولم تكن له الجلالة والإعظام التام لأحكامه وآدابه وتشريعاته، لماذا؟

لأن أيدي البشر من علماء وفقهاء اليهود، بدّلوا فيه حسب الهوى، واتباعاً لشياطينهم، لعنهم الله، أه.

◆ حال اليهود مع كتب الله عز وجل ◆

فانتفتت الثقة التامة فيما فيه من تشريعات، اللهم إلا ما كان عنده من نسخٍ
مُطهرة من تدنيس أيدي الكفرة الفسقة، والله تعالى أعلم.

ولانتفاء الشك في رسالة الله عز وجل، بين الله تعالى أن التوراة لم تقتصر
على الدعوة إليه، وندب اليهود للعمل به، ولم تقتصر على موسى وحده عليه السلام.

فقد علمنا أن الله تعالى أرسل موسى عليه السلام، ثم أمتن عليه وجعل معه أخاه
هارون رسولاً.

يقول الله تعالى:

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ
﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ
مُشْفِقُونَ ﴿١٦﴾

[الأنبياء: ٤٨، ٤٩]

وهنا أيضاً سمي الله التوراة بثلاثة أوصاف:

الأولى: الفرقان؛ وذلك كونه قد فرق الله تعالى بأحكامه وتشريعاته بين
الحق والباطل.

الثانية: ضياء؛ وهو أيضاً صفة مبالغة للنور، والتي قد سبق ذكرها.

الثالثة: ذكر؛ أي هو ذكراً لبني إسرائيل، فهو فيه ذكرٌ من الأمم، بعض
الأمم، وفيه ذكرٌ من التاريخ الغابر، وفيه بعض أحداث الأمم السالفة.

وقوله: ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾، فقد جاء نعتهم في الآية المعقبة للفظ، فقال تعالى:
﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾.

ثم أتم الله تعالى نعمته على عبده موسى عليه السلام، فقال تعالى:

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا
لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾

[الأنعام: ١٥٤]

يقول الإمام ابن جرير الطبري في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ قال:

معناه: ثم آتينا موسى الكتاب تمامًا لنعمنا عنده على الذي أحسن موسى في قيامه بأمرنا ونهينا؛ لأن ذلك أظهر معانيه في الكلام، وأن إيتاء موسى الكتاب نعمة من الله عليه ومِنَّةٌ عظيمة.

فأخبر جل ثناؤه أنه أنعم بذلك عليه لما سلف له من صالح عمل وحسن طاعة.

وأما قوله: ﴿وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ فإنه يعني: وتبيينًا لكل شيء من أمر الدين الذي أمروا به.

فتأويل الكلام إذن: ثم آتينا موسى التوراة تمامًا لنعمنا عنده وأيادينا قبلة، تنم به كرامتنا عليه على إحسانه، وطاعته ربّه وقيامه بما كلفه من شرائع دينه، وتبيينًا لكل ما لقومه وأتباعه إليه الحاجة من أمر دينهم.

وقوله: ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ يقول تعالى ذكره:

آتينا موسى الكتاب تمامًا وتفصيلًا لكل شيء وهدى. يعني بقوله: ﴿وَهُدًى﴾: تقريبًا لهم على الطريق المستقيم، وبيانًا لهم سبل الرشاد لئلا يضلوا.

ورحمةً يقول: ورحةً منا بهم، ورأفةً، لنُنَجِّيهم من الضلالة وعمى الحيرة.

وأما قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَلْقَاءَ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ فإنه يعني:

إيتائي موسى الكتاب تمامًا لكرامة الله موسى على إحسان موسى، وتفصيلًا لشرائع دينه، وهُدًى لمن اتبعه، ورحةً لمن كان منهم ضالًّا، لنُنَجِّيهِ الله به من الضلالة، وليؤمن بقاء ربه إذا سمع مواعظ الله التي وعظ بها خلقه فيه، فيرتدع عما هو عليه مُقيم من الكُفر به، وبلقائه بعد مماته، فَيُطِيع به، وَيُصَدِّق بما جاءه به نبيه موسى ﷺ؛ أهـ^(١).

وفي التوراة يقول الدكتور/ محمد محمود سعيد:

التوراة عند أهلها:

التوراة لدى أهلها. هي الخمسة الأسفار^(٢) الأولى من العهد القديم وهي:

سفر التكوين.

وسفر الخروج.

وسفر اللاويين.

وسفر العدد.

وسفر التثنية.

(١) تفسير الطبري [ج ٥/ ص ١٢١، ١٢٢]، مع بعض التصرف.

(٢) قوله: هي الخمسة الأسفار: فذكره لفظة (الأسفار) مُعرفةً بالالف واللام خطأ، فهي ثقيلة لورودها فيما قبلها على التعريف أيضًا؛ وهو هكذا شاذ؛ والأسفار: جمع السُفَر؛ والسُفَر: الكتاب الكبير، أو جزء من أجزاء التوراة. القاموس المحيط [ص ٣٦٨ - مادة: س ف ر].

♦—————♦
حال اليهود مع كتب الله عز وجل

والكلمة: التوراة ^(١). عبرية؛ معناها: التعليم أو الشريعة.

وبجدة الأسفار الخمسة يبدأ القسم الأول من العهد القديم، ويرى أهل التوراة أن هذه الأسفار كتبها موسى عليه السلام.

ثم قال الدكتور مُعلّقاً على هذا في ذيل الكتاب: هذا الرأي محل نظر لأسباب كثيرة، ليس هذا مجال عرضها، ونكتفي بذكر سببين منها؛ حاصل أولهما: أن المتحدث في التوراة يستعمل ضمير الغائب فيقول: قال موسى...، ولو كان كاتبها موسى لاستعمل ضمير المتكلم.

وحاصل ثانيها: أن كاتبها يروي ويقص حكاية موت موسى، ولا يُتصور عقلاً أن يكون موسى هو راوي قصة موته، انتهى تعليقه.

قلت:

قد كان يُغنيه سياق أدلة القرآن الكريم في أن الله تعالى هو الذي أنزل التوراة على موسى، وهو ما قد سبق وأن ذكرناه، فهو الحق من الحق؛ أهـ.

نُعد إلى سياق الكلام للدكتور/ محمد محمود سعيد؛ ثم قال بعد ذكره ادعاء اليهود من أن موسى هو الذي كتب التوراة بيده، فقال:

وتتضمن - أي التوراة - أحكام الشريعة فيها - فضلاً عن الوصايا العشر - ما يُعرف (بالطقوس)، وهي مجموعة مبادئ الدين وتكريس هارون وسبطه اللاويين لخدمة الدين، وما يُعرف (بشرائع ونظم الذبائح والقرايين، وسُنن الأعياد، وأحكام الدين السياسية، وقواعد وإجراءات المحاكمات، وتحديد الجرائم والجزاءات والعقوبات، وأحكام الزواج، وتحديد الآداب العامة أو قواعد الأخلاق.

(١) قوله: التوراة: هو الكتاب المنزّل على موسى عليه السلام، وعند اليهود الأسفار الخمسة.

أما غير الشريعة مما تحتويه أسفار التوراة، فهو رواية خلق الكون، وما كان من شأن الخلق والأنبياء حتى دخول بني إسرائيل فلسطين - أو بمعنى أدق - حتى موسى قبل دخول فلسطين.

ثم يقول:

ونظرًا لأن هذه الأسفار قد عرضت قصة الخلق والأنبياء وجعلتها إطارًا عرضت من خلاله وفي نطاقه أحكام الحياة الاجتماعية والدينية لبني إسرائيل، أو الشعب اليهودي، فقد أُطلقَ على هذه الأسفار اسم (الناموس).

ويواصل د/ محمد محمود سعيد - استرساله في تعريف ما حوته الأسفار، فيقول: ويشتمل العهد القديم في مجموعه - علاوةً على أسفار موسى - كتبًا أخرى أو أسفارًا، منها ما يُعرف بالأسفار التاريخية، ومرجع تسميتها بهذا الاسم أنها - في أغلب نصوصها - تتناول تاريخ بني إسرائيل، أو الشعب اليهودي منذ دخولهم فلسطين إلى النفي في بابل في القرن السادس قبل الميلاد، وإن كانت تجمع إلى ذلك الفكر الديني أو اللاهوتي فكأنها تكتب التاريخ انبثاقًا من اللاهوت، ومنها ما يُعرف بكتب الشعر والحكمة وتضم مزامير داود، وموضوعها الغالب مدح الله والتضرع إليه والتأمل في خلقه وإبداع ما خلق، كما تضم كتاب أيوب أو: كتاب الحكمة والبر، والمرائي (على سقوط القدس) ونشيد الأنشاد:

وهي أناشيد رمزية تُنصب على الحب الإلهي في المقام الأساسي، وسفر الأمثال الذي يضم مجموعة من أقوال سليمان عليه السلام، وأقوال حكماء آخرين، وسفر الجامعة الذي يتحدث عن السعادة الدنيوية والحكمة.

ويمكن القول: أنه ينتظم ^(١) هذه الأسفار قسم من قسمين يُشكلان أسفار

(١) نُشير هنا إلى أن هذا الكلام غير مُساغ فهما.

العهد القديم الزائدة على أسفار موسى.

أمّا القسم الثاني فيُعرف باسم (الكتب النبوية)، ويضمّ في جانب منه وصايا العديد من أنبياء بني إسرائيل وتعاليمهم، وكتب الأنبياء ذوي المكانة العليا منفصلة عن كتب غيرهم وهي: كتب صمويل.

قلت:

وإن كان شأنهم هذا تفريقهم كتب أنبياءهم، وجعلهم كتبهم درجات، الأدنى فالأدنى، فهم أهل كفر، وبذلك يكونا قد نسبوا إلى الله تعالى وإلى أنبيائه وكتبه ما لم يأذن به الله، أه.

ثم يقول الدكتور مُكملاً ما سلف:

وإليّا، واليشع، وعاموس، وهوشع، وأشعيا، وميخا، وصفنيا، وأرميا، وناحوم، وحبقوق، وأرميا، وحزقيال.

وتبدوا أهمية كتب هؤلاء - وأخصهم كتاب أشعيا - في أنّها تضمّ نبوءات بأحداث مُستقبلية يؤمنُ بنو إسرائيل بحتمية تحقّقها، ويدفعهم إيمانهم هذا إلى رسم سياستهم على النهج الذي يؤدي إلى تحقّقها، كما يُشكل سلوكهم كأفراد وجموع^(١)، انتهى قوله.

ولا تعليق على سياستهم، ورسمهم نهج حياتهم، فهم كفرة فسقة، ولا ينبغي أن نُضيق الأحبار والورق والوقت في تمحيص ما هو بين رجلي، فالحوّل والقوة بالله وحده، أه.

(١) الإسلام في صحف الأولين وكتب المرسلين | ص ٨٣، ٨٤.

فعل اليهود بكتاب الله تعالى التوراة



فالأمر وكما قلنا سلفاً، من أن لليهود مع توراتهم شأنٌ مُخزٍ، وهو عارٌ في جبين الزمان، إلى أن يلقوا حتفهم، ويكون هلاكهم في جهنم سرمدياً، وسيعلم الذين ظلموا أي مقلب ينقلبون.

فلقد وُصِمُوا بأربع صفات، وصمهم الله بها، وهي: التبديل في كتاب الله؛ والتحريف، وكتبهم الكتاب بأيديهم، وقولهم فيه: أنه من عند الله؛ وشراءهم به ثمنًا قليلاً؛ لعنهم الله؛ فإليك أخوا الإسلام بيان ذلك.

الأمر الأول: التبديل

فأولى ما سندكره لك تبديلهم، وكان التبديل حاصلٌ منهم لكلام الله، المسموع منه والمتلوا؛ فالأمر وكما ذكرنا سلفاً من تبديلهم قول الله حينما أمرهم بدخول الأرض المقدسة سُجَّدًا، فدخلوا يزحفون على أستاههم، وبدلاً من أن يقولوا كما أمرهم الله: حُطْ عَنَّا رَبَّنَا نَخْطَايَانَا، قالوا: حبة في شعرة، ومنهم من قال: حنطة في شعرة؛ استهزاءً وسخريةً، سخر الله منهم.

وفي هذا وكما سبق يقول الله تعالى:

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ
وَسَنَزِيدَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢١٦﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ

الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزِلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٨﴾

[البقرة: ٥٨، ٥٩] و [الأعراف: ١٦١، ١٦٢]

وأما تبديلهم في كتاب الله، فهو من غير استدلال فبين، إذ كل حرف أسقطوه، وكل لفظ حذفوه، وكل عبارة محوها وأتوا بغيرها فهو تبديل، إذ التبديل في اللغة: الإتيان بشئ مكان شئ آخر، ومنه: جعله بدله.

هكذا فعلت علماء اليهود، بدلوا مكان آي التوراة حسب الهوى، وحسبما تميل إليه نفوسهم الخبيثة، يبتغون بذلك عرض الحياة الدنيا.

الأمر الثاني: التحريف

يقول الله تعالى:

﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ
كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٧٥﴾

[البقرة: ٧٥]

ويقول عز من قائل:

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْئًا بِالسِّنِّتِهِمْ
وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ
وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ
فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

[النساء: ٤٦]

فالتحريف في اللغة وكما جاء في المعجم الوسيط؛ قوله: حَرَّفَ الكلام: غَيَّرَهُ وصَرَّفَهُ عن معانيه. وفي التنزيل: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^(١).

وفي آية البقرة والتي ذكرنا جاء التحريف عند سماع كلام الله تعالى؛ وهو ما قد سبق وأن ذكرنا في سماع السبعين رجلاً، والذي قد اختارهم موسى عليه السلام، وما أَنَّ سَمِعُوا كلام الله تعالى لموسى، والذي هو أمرٌ إليه وتعاليم لهم، وما أن لبثوا حتى أتوا قومهم، فمنهم من جَرَّفَ الذي سمعه، وبدَّله، حتى كان أمر الله فيهم، وعاقبهم بالصاعقة.

أما آية النساء المذكورة فهي تُبين تحريف اليهود لكلام الله (التوراة).

وفي قوله: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ يقول الإمام ابن كثير: أي يتأولونه على غير تأويله، ويفسروونه بغير مُراد الله عز وجل قصداً منهم وافتراءً.^(٢)

وبقية الآية تحملُ من المعنى ما فيه من إساءة الأدب مع سيدنا محمد ﷺ؛ فاليهود قومٌ ملعونون بما يقولون؛ يقول القرآن: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، وفيه يقول الإمام الطبري:

يعني بذلك جلّ ثناؤه: من الذين هادوا يقولون: سمعنا يا مُحمد قولك، وعصينا أمرك؛ وقال بسنده عن مُجاهد، قالت اليهود: سمعنا ما تقول، ولا نطيعك.

يا سُبْحان الله، لا سَمِعَت يهود، ولا أطاعت؛ فإن وبال ذلك عليهم إن شاء الله، وسيكون رفيقهم إلى جهنم وساءت مصيراً.

(١) المعجم الوسيط [ج ١/ ص ١٧٤ - مادة حَرَفَ].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٥٧٥].

وفي قوله: ﴿وَأَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ يقول الإمام.

وهذا خبرٌ من الله جلّ ثناؤه عن اليهود الذين كانوا حواريّ مهاجر رسول الله ﷺ في عصره، وأنّهم كانوا يسبون رسول الله ﷺ، ويؤذونه بالقبيح من القول، ويقولون له: اسمع منا غير مُسمع، كقول القائل للرجل يسبّه: اسمع لا أسمعك الله.

ثم ذكر قوله في هذه الآية بسنده؛ الأوّل عن ابن زيد قال:

هذا قول أهل الكتاب يهود، كهيئة ما يقول الإنسان: اسمع لا سمعت، أذى لرسوله ﷺ، وشتماً له واستهزاءً.

جعلهم الله سبّةً مدى الدهر، وهزأهم الله، وسخر منهم الله، وسخر منهم ما في الكون إلى أن يشاء الله.

أمّا القول الثاني: فعن ابن عباس، قال:

يقولون لك: واسمع لا سمعت. ^(١)

لعنهم الله أينما كانوا، وحينما وجدوا.

وفي قوله: ﴿وَرَاعَنَا لَيْثًا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعَنَّا فِي الدِّينِ﴾ يقول الإمام ابن كثير:

أي: يوهمون أنّهم يقولون: راعنا سمعك بقولهم: راعنا، وإنما يريدون الرعونة بسبّهم النبي. ^(٢)

وقد كان من المؤمنين من يتشبه باليهود في مثل هذه الأقوال، ظناً منهم أنّها لا شيء، وفي ذلك قوله:

(١) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ١٦٦].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٥٧٥].

يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا
وَأَسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾

[البقرة: ١٠٤]

وفيه يقول ابن كثير أيضًا:

نهي الله تعالى عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين في مقامهم وفعالهم، وذلك أن اليهود كانوا يعانون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التقيص عليهم لعائن الله، فإذا أرادوا أن يقولوا: اسمع لنا؛ يقولوا راعنا، ويورون بالرعونة.

ثم قال:

و- كانوا إذا سلموا إنما يقولون: السام عليكم، والسام هو الموت، ولهذا أمرنا أن نرد عليهم (وعليكم) وإنما يستجاب لنا فيهم، ولا يستجاب لهم فينا؛ والغرض أن الله تعالى نهي المؤمنين عن مشابهة الكافرين قولاً وفعلاً، قال: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَأَسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. ^(١)

ومن ثم عاب الله عليهم مقامهم، ولفت النظر إلى الخير من القول، لو أنهم أتوه، فقال تعالى في الآية: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَاَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾.

يقول الإمام الطبري: يقول: وأعدّل وأصوّب في القول. ^(٢)

ولما عدّلوا عن الصواب، وحادوا عن الصراط، لعنهم الله، وقال فيهم: ﴿وَلَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ﴾، ﴿يَكْفُرِهِمْ﴾ أي بقولهم الذي أنزلهم إلى مرتبة الكفر، فكفروا بما قالوا.

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٧٦].

(٢) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ١٦٨].

وقوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، فلا يُصدِّقون بمحمد ﷺ ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: منهم، لعنهم الله.

وقد كان. فما آمن منهم إلا أناس معدودة، منهم الصحابي (عبد الله بن سلام) رضي الله عنه وسائر الصحب.

وفي أسباب نزول آية النساء ما رواه ابن إسحاق في السيرة قوله:

وكان رفاعة بن زيد بن الثابت من عظماء يهود، إذا كلم رسول الله ﷺ لوى لسانه، وقال: أرعنا سمعك يا محمد حتى نفهمك، ثم طعن في الإسلام وعابه. فأنزل الله فيه:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نُصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلٰلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿١١﴾ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ نَصِيرًا ﴿١٢﴾ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَآسَمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا، (أي راعنا سمعك)، ﴿لَيْتَا بِأَلْسِنَتِهِمُ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَآسَمَعُ وَأَنْظَرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١)

[النساء: ٤٤ : ٤٦]

ولنعرض عليك أخا الإسلام موقفًا عملياً، قد تم بالفعل بين اليهود عليهم لعائن الله، وبين رسول الله ﷺ.

(١) سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٤١].

الموقف هو مواريثهم عقوبة الزاني، وهي الرجم، أرادوا بذلك إنقاذ الشريف فيهم، وإقامة ذلك على ضعيفهم، يبتغون بذلك الحياة الدنيا، ولا يريدون ابتغاء مرضاة الله، وإقامة حدوده في الأرض.

والحق أقول:

إني والله أخشى أن يصل حالنا نحن المسلمين في بلدنا هذه، إلى الدرجة التي أحلوا يهود بها عقاب الله؛ فيحل علينا نعمة الله وعذابه، إن عذاب الله وغضبه ليس بمأمون، والله على ما أقول شهيد.

أما الموقف الذي بين اليهود، وبين رسول الله ﷺ، ما رواه نافع؛ أن عبد الله بن عمر أخبره؛ أن رسول الله ﷺ أتى يهودي ويهودية قد زنيا. فانطلق رسول الله ﷺ حتى جاء يهود. فقال:

[ما تجدون في التوراة على من زنى؟] قالوا: تُسَوَّدُ وجوهُهُما وتُحْمَلُهُما وتُخَالَفُ بين وجوهيهما. ويُطَافُ بهما. قال:

[فأتوا بالتوراة. إن كنتم صادقين] فجاءوا بها فقرعوها. حتى إذا مرُّوا بآية الرجم، وضع الفتى الذي يقرأ، يده على آية الرجم. وقرأ ما بين يديها وما وراءها، فقال له عبد الله بن سلام، وهو مع رسول الله ﷺ: مره فليرفع يده. فرفعها، فإذا تحتها آية الرجم. فأمر بهما رسول الله ﷺ. فَرَجَمَا. قال عبد الله بن عمر: كنت فيمن رجمهما. فلقد رأيته يقيها من الحجارة بنفسه. (١)

(١) رواه مسلم في صحيحه [ج ١١/ ص ٢٩٦، ٢٩٧]، ورواه البخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٣١٧]، ورواه ابن ماجه [ج ٢/ ص ٤١٦]، ورواه أحمد في المسند [ج ٢/ ص ٥]، ورواه البيهقي في السنن الكبرى [ج ٨/ ص ٢٤]، ورواه أبو داود في سننه [ج ١٢/ ص ٨٥]، ورواه الترمذي في سننه [ج ٣/ ص ٤٦١]، والدرامي في سننه [ج ٢/ ص ٢٨]، ومالك في الموطأ [ج ٢/ ص ٨١٩]، ورواه الربيع بن حبيب في الجامع الصحيح [ص ٢٣٨، ٢٣٩]، والنسائي في السنن الكبرى [ج ٤/ ص ٢٩٤].

♦ ————— حال اليهود مع كتب الله عز وجل ————— ♦

انظر أخوا الإسلام إلى فعلهم الخبيث، يُريدون أن يُغيروا دين الله، وقد غيروه بالفعل، إذ أنا لا نثق في كتاب الله التوراة، والذي هو موجود بين أيديهم، لأنهم حرقوه، وغيروا أحكامه، والتي من صورها آية الرجم هذه.

وإليك أخوا الإسلام موقف آخر:

فمن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: مرَّ على النبي ﷺ يهودي مُحَمَّمًا ^(١) مجلودًا. فدعاهم ﷺ فقال:

[هكذا تجدون حدَّ الزاني في كتابكم؟] قالوا: نعم. فدعا رجلًا من علمائهم. فقال: [أُنشدك بالله الذي أنزلَّ التوراة على موسى! أهكذا تجدون حدَّ الزاني في كتابكم؟] قال: لا. ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك، نجدُّه الرجم، ولكنه كثر في أشرافنا، فكُنَّا، إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحدَّ. قلنا: تعالوا فلنجتمع على شيء نُقيمه على الشريف والوضيع ^(٢)، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم. فقال رسول الله ﷺ:

[اللَّهُمَّ! إني أوَّلُ من أحيا أمرَكَ إذ أمأته] فأمر به فَرُجِمَ. فأنزل الله عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ

[المائدة: ٤١]

إلى قوله:

[المائدة: ٤١]

إِنْ أُوْتِيتُمْ هَٰذَا فَخُذُوهُ

(١) قوله: مُحَمَّمًا: أي محمومًا.

(٢) قوله: الوضيع: أي الدنيء من الناس.

يقول: ائتوا محمدًا ﷺ. فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا. فأنزل الله تعالى:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

[المائدة: ٤٤]

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

[المائدة: ٤٥]

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٦﴾

[المائدة: ٤٦]

في الكفار كلها^(١).

هكذا كان فعلهم لعنهم الله، فرقوا بين الشريف والضعيف في حدود الله؛ وهذا يُذكرنا بموقف وقفه رسول الله ﷺ حينما سرقت المرأة المخزومية، ولأنها في قومها وهي الشريفة، لا ينبغي أن تُقطع يدها، ولكن النبي وهو المبلغ عن الله عز وجل ما كان ينبغي أن يسير على حسب هواهم فيما أرادوا، ثم ما كان منه إلا أن قام خطيباً في الناس، يُحذّرهم ويُذكرهم، فكان أول من طبق هذا على أهل بيته لو وقع مثل هذا فيهم، فقال ﷺ:

[وَأَيْمُ اللَّهِ. لو أن فاطمة بنت محمدًا سرقت، لقطع محمدًا يدها]، والحديث في الصحاح وكتب السنن وغيرها؛ صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

(١) رواه مسلم في صحيحه [ج ١١/ ص ٢٩٨، ٢٩٩]، وأبو داود في سننه [ج ١٢/ ص ٧٨، ٨٨، ٨٩]، والنسائي في السنن الكبرى [ج ٤/ ص ٢٩٤، ٢٩٥].

هاهو ذا قد تبين لنا أنهم سفلة، لم يُرَعُوا في الله تعالى حقاً ولا ذمةً، وحرّفوا في التوراة.

وهناك شيئاً يجب أن يعلمه الجميع، وأن لا يغيب علينا، وهو أن جريمة الزنا هذه لم تكن وليدة وقتها في بني إسرائيل فحسب ثم وُعدت، بل شابت مع مرور الوقت وتعاقب الأزمان حتى شاخت، ووَرِثها الأحفاد مسخ القردة والخنازير، فأخيراً قد نُشر تقريراً في دُويلة إسرائيل أعلن فيه الآتي:

أن نسبة التحرش الجنسي في إسرائيل بلغت ٣٧٥٪، وهذا نقلاً عن وسائل الإعلام المريئة؛ نقلاً عن صحف إسرائيلية، أهـ.

هذه هي قذارهم، هذه هي فضائحهم قديماً وحديثاً؛ ولم يكن للأمر أن ينتهي إلى هذا الحد فحسب؛ بل وصل إلى أن ترى الفتيان اليهوديات يَسِرْنَ في الشوارع والطُرُقَات عارضات أنفسهنّ للبغاء.

اضف إلى ذلك. تفش جريمة الزنا والتحرش الجنسي بين صفوف الجيش الإسرائيلي الأسطورة؛ بل امتدت أذرعه حتى فشى بين قادة الجيش.

واضف أيضاً إلى معلوماتك أيها الأخ المسلم الطاهر، حفظنا الله وإياك من كل شر وسوء؛ أضف إلى ذلك تحرش القادة السياسيين بالفتيات، ومنهم رؤساء الوزراء اليهود الإسرائيليين والوزراء أيضاً.

بل وقادة الدولة اليهودية الأمريكية مثل رئيسها السابق: بل كلنتون.

هذه هي حقائقهم المخزية القذرة، والتي قد تغيبُ عن بعضنا، إلا أن الحق لا بد وأن يُعلم، ولا بد أن يعرف كُلُّ منا قدره ومكانته؛ كما يجب أن يعلم كُلُّ منا من الطاهر ومن النجس، أهـ.

الأمر الثالث: كتبهم الكتاب بأيديهم

بدايةً نعلم ما في قوله تعالى، والذي يُبين لنا ما خفي، ففضحه الله، وعرفنا ما الأمر الذي ساعدتهم على نشر ما كتبوا بأيديهم، غلّت أيديهم.

يقول الله تعالى في الآية التي تسبق آية كتب التوراة:

وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾

[البقرة: ٧٨]

لقد كانت يهود يتباهون على رسول الإسلام ﷺ وعلى صحابته، والسبب هو العلم الذي آتاهم الله، والذي هو مُستنبط ومُستوحى من التوراة .
إلا أن الله تعالى وهو خالقهم وهو أعلمُ بهم، قد فضح أمرهم، من أن فيهم أميون وجَهلة.

والغريب أنهم قالوا استعلاءً على العرب وجحوداً، وكذا على رسولهم؛
والذي حكاه القرآن، وهو ما جاء في قوله:

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٩﴾

[آل عمران: ٧٥]

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. لقد تبين أنهم أميون وجُهال.

وإذا ما عُلِمَ أن في اليهود أميون، وجِبَ علينا أن نعلم أيضاً أن علماءهم قد استغلوا جهلهم وأُميتهم، فكتبوا التوراة بأيديهم في مادَاتٍ عِدَّة، فباعوها لقومهم، ولأُميتهم وجَهلهم، اشتروا الكتب على ما فيها من تبديل وتحريف، وهم عُمي لا يرون ما فيها، وهم جُهلاء لا يُفرقون بين أصوله وبين دخيله.

ولذلك جاء قوله:

قَوِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ
أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾

[البقرة: ٧٩]

وقوله: «قَوِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» الفاء هنا استئنافية لما قبله،
والويل: وعيدٌ من الله لهم؛ وقيل هو وادٍ في جهنم، فيه صديدٌ أهل النار يسيل منه.

وإن من أعظم ما يأتيه المرء من الذنوب والآثام والخطايا، والتي تُرديه في
جهنم، أن يفعل مثل هذه الأفعال الشنيعة المشينة.

فهل يُعقل؛ أن يكتب عبدٌ حقيرًا كتاب الله بيده، بعدما حرّفه، وبدّله، ثم
يقول: هو من عند الله؟!

ليس بمصدق!

ولكن في حق هؤلاء اليهود الكفرة ليس بمستغرب، ولا بمُستبعد.

والعلة في كتبهم الكتاب بأيديهم ليتها شيء مستحق، أو يُماثل الجرم لو
قيس بالعذاب الذي ينتظرهم.

بل على العكس، باعوه، وشروه بثمانٍ بخس.

والمصيبة العظمى فيما تلفظوا به حينما قالوا: «هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»، والعلة
كما قلنا في قوله: «لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا».

ولذلك حذر نسلهم الخبيث على عهد رسول الله ﷺ، حينما قال تعالى:

وَعَامِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ
بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ﴿٤١﴾

[البقرة: ٤١]

وفي قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول الإمام ابن كثير:

إن آياته: كتابه الذي أنزله إليهم، وإن الثمن القليل الدنيا وشهواتها.

ثم ساق أقوالاً في معنى الآية، فعن السدي قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول: لا تأخذوا طمعاً قليلاً، ولا تكتموا اسم الله، فذلك الطمع هو الثمن.

وعن أبي العالية؛ يقول: لا تأخذوا عليه أجراً، وقال: وهو مكتوب عندهم في الكتاب؛ الأول: يا ابن آدم. عَلَّمَ بَحَاءًا كَمَا عَلَّمْتَ بَحَاءًا.

وقوله: ﴿وَإِنِّي فَاتَّقُونَ﴾ أنه تعالى يتوعدهم فيما يتعمدونه من كتمان الحق وإظهار خلافه، ومخالفتهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه. ^(١)

ولذلك فضح أمرهم مرة ثانية، فقال تعالى:

وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ
الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ
اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

[آل عمران: ٧٨]

فهنا أمران معلومان، وآخران مُضادان لهما:

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٠٤، ١٠٥].

فالأوّل: يُحرفون - أي علماء اليهود - الكتاب، ليحسبَهُ جُهلاءُهم وأُميّهم من الكتاب.

ومضاده: وما هو من الكتاب.

الثاني: على الأوّل يجرى الكلام بطبيعة الحال، أنّ هذا من عند الله.

ومضاده: وما هو من عند الله.

ثم فصل الله تعالى في هذا الأمر، ووصفهم بأنهم إنما يقولون على الله الكذب، ولا يُفلح الكاذبون؛ إلا أنّ عامة الناس من اليهود، لا يعلمون ذلك.

ولهذا يقول: ﴿قَوِّلْ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتَ أَيْدِيهِمْ﴾ هذا وعيدٌ لهم على ما كتبت أيديهم كلّهُ وما يُناسبه من العقاب، قال الله تعالى فيهم، وقضى ذلك بحكمه؛ وقوله: ﴿وَوَيِّلْ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ وعيداً آخر، ولقد تكرر لفظ - الويل - في المعنيين وتعددت العلة، لماذا؟

لأن العقاب واحد؛ ولكن الجرم متنوع منهم، إلا أنّه شديد يُناسب ما اقترفته أيديهم من هذا وذاك، وكذلك غيرهم.

وقوله: ﴿مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ يُحتمل فيها معنيان، والعِلْمُ عند الله؛ أمّا الأوّل: فلعل المراد بما ﴿يَكْسِبُونَ﴾ أي من الإثم جرّاء ما كسبت أيديهم.

والثاني: قد يكون المراد بما ﴿يَكْسِبُونَ﴾ أي بما هو حاصل نظير بيعهم كتب الله بضمنٍ بخسٍ نتيجة تحريفهم له؛ ألا لعنهم الله، ألا قبحهم الله.

الأمر الرابع: شراءهم به ثمناً قليلاً

مما قد ذُكر في الأمر الثالث، قد يُتوهم أنّه مكرّر، أو أنّه مُتعمّد، بل هو شيء منفصل تماماً، لماذا؟

لأن الشيء الذي دفعهم إلى أن يُبدّلوا كلام الله، ثم يحرفونه، ثم يُبيعونه، ما هو إلا للحصول على المال، وما أخسّه، إذ اشتروا بالذهب تبرًا.

فإن مع ما في الكتاب من مُخالفات، وتحريف وتبديل الشيء الذي أفقده قيمته الإلهية المحضة، وما كان ذلك إلا ليخدعوا قومهم الأميين، ويرغبوهم بالنصوص المحرّفة في الحياة الدنيا، وبذا يبيعوا كثيرًا من نُسخه، هذا مع رخص ثمنه، فبذا يحصدوا الكثير من القليل. فهذه سياسة اليهود.

وليتنا نتعلم مما في تاريخهم الأسود القاتم، المليء بالأوجاع والآلام مما قد صدر منهم تجاه خالقهم، وتجاه ملائكته وكتبه ورُسُلِهِ، ألا لعنة الله على الكافرين. وقبل أن ننتقل إلى موضوع آخر فلننظر إلى المثل الذي ضربه الله تعالى لليهود وهم أهل كتاب.

يقول الله تعالى:

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ
يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِمَثَلِ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾

[الجمعة: ٥]

يقول الإمام ابن كثير:

يقول تعالى: ذامًا لليهود الذي أعطوا التوراة وحملوها للعمل بها، ثم لم يعملوا بها مثلهم في ذلك كمثل الحمار يحمل أسفارًا، أي: كمثل الحمار إذا حمل كتبًا لا يدري ما فيها، فهو يحملها حملًا حسيًا ولا يدري ما عليه، وكذلك هؤلاء في حملهم الكتاب الذي أوتوه حفظوه لفظًا، ولم يفهموه، ولا عملوا بمقتضاه، بل

أَوَّلُوهُ وَحَرَّفُوهُ وَبَدَّلُوهُ، فَهُمْ أَسْوَأُ حَالاً مِنَ الْحَمِيرِ، لِأَنَّ الْحِمَارَ لَا فَهْمَ لَهُ وَهَؤُلَاءِ لَهُمْ فَهُومٌ لَمْ يَسْتَعْمِلُوهَا. ^(١)

وقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ ثم لم يعملوا بما فيها، وكذبوا بمحمد ﷺ، وقد أمروا بالإيمان به فيها، واتباعه والتصديق به ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ أي: كُتُبًا، والكتاب بالنبطية يُسمى: سِفْرًا؛ ضرب الله مثلاً للذين أُعْطُوا التوراة ثم كفروا، قاله الضحاك ^(٢). قوله: ﴿يَنْتَسِ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ قوله: ﴿يَنْتَسِ﴾ فعل جامد للذم ضد نعم في المد ^(٣)، وقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ والله لا يوفق القوم الذين ظلموا أنفسهم، فكفروا بآيات ربه. ^(٤)

هؤلاء هم اليهود، وهذه بعض صفاتهم القبيحة، فإن تارخهم لا يخلو من كل شر وسوء، قبحهم الله.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

(١) تفسير ابن كثير [ج ٤ / ص ٤٠٠].

(٢) تفسير الطبري [ج ١٤ / ص ١٢٤، ١٢٥].

(٣) المعجم الوسيط [ج ١ / ص ٣٨ - مادة: يَنْتَسِ].

(٤) تفسير الطبري [ج ١٤ / ص ١٢٥].

حال اليهود مع كتاب الله تعالى القرآن الكريم



لأنهم أهلُ تبديلٍ وتحريفٍ، ولأنهم أهلُ تضليلٍ وإضلالٍ، ولأنهم فسقة، لم يأمنهم رسول الله ﷺ على دينه، وخاصةً القرآن الكريم من التبديل والتحريف، والتزيف؛ ولنا في قصة سيدنا زيد بن ثابت رضي الله عنه وأرضاهما، فلنا في قصته العظة والعبرة.

فمن خارِجة - يعني بن زيد بن ثابت - قال: قال زيد بن ثابت رضي الله عنه: أمرني رسول الله ﷺ فتعلّمتُ له كتابَ يهود، وقال: [إني والله ما آمن يهودَ على كتابي] فتعلّمتُهُ. فلم يمرَّ بي إلّا نصفُ شهرٍ حتّى حذفته، فكُنْتُ أكتبُ له إذا كتب، وأقرأ له إذا كتَبَ إليه. ^(١)

شرح بعض مواطن الحديث:

قوله: [فتعلّمتُ له كتابَ يهود] فالمراد بالكتاب هنا، هو تعلم كتابة اليهود، والتي يُراسلون رسول الله ﷺ بها، لكي يفهم عنهم، ما يكتبون، ولكي يُعلم عنهم ما يُضمرّون، لما قد جاء عنه رضي الله عنه: [من تعلم لغة قومٍ أمِنَ مكرهم].

والله كافيه شرهم وآذاهم، وكافيه مكرهم وخبثهم، والله يعصمه من الناس كافة.

وإن لم يُرد من قوله: [فتعلّمتُ له كتابَ يهود] ما قلناه، وكان المقصود منه تعلُّم كتابهم التوراة، فلا معنى إذاً لذلك، وإذ هو أعلم بكتابهم التوراة من أنفسهم به، والذي علّمه ربه.

(١) رواه أبو داود في سننه [ج ١٠ / ص ٥٦]، والترمذي في سننه [ج ٤ / ص ٤٨٨] وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح، ورواه أحمد في مُسنده [ج ٥ / ص ١٨٢، ١٨٦].

◆ حال اليهود مع كتب الله عز وجل ◆

ويؤيد ما أشرنا إليه سلفاً قوله فيما بعد: (فَكُنْتُ أَكْتُبُ لَهُ إِذَا كَتَبَ، وَأَقْرَأُ لَهُ إِذَا كَتَبَ إِلَيْهِ).

وقوله: (حتى حذقته). حتى: هي لبلوغ الغاية. وقوله (حذقته) وهي من الحذاقة، وهي صفة للمبالغة لما وصل إليه بفضل الله في هذا الفن، وقد قيل في شرح سنن أبي داود - عون المعبود: (حتى حذقته) بذال مُعجِمة وقاف أي: عرفته وأتقنته وعلمته. (١)

وأما قوله ﷺ: [إني والله ما آمن يهود على كتابي] فهذه إيمان من رسول الله ﷺ لتوجسه، وخافة منه ﷺ، وما ذلك إلا لمعرفة بحقيقة يهود الحق، والتي لا لبس فيها، من أنهم أهل تحريف وتبديل وتزييف للحقائق، وما ذلك إلا لاتباع الهوى.

وقوله: (على كتابي) يشمل كل شيء نص عليه كتابه، من رسالة بلاغ ودعوة، ومن لفظ حديث، ومن نص قرآني سواء كان على سبيل الاستثناس، أو على سبيل الاستشهاد، أو على سبيل البيان والإيضاح، أو الاستهلال.

فكل هذا يندرج تحت ما عناه من قوله: (كتابي) صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى آله وصحبه والتابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين، آمين، أهـ.

يقول الله سبحانه وتعالى:

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا
وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ
تَقْتُلُونَ أَنْبِيََاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾

[البقرة: ٩١]

(١) عون المعبود شرح سنن أبي داود [ج ١٠ / ص ٥٦].

— حال اليهود مع كتب الله عز وجل —

يُخَيِّرُنَا الْحَقَّ جَلَّ وَعَلَا عَنْ أَنْبَاءِ هَؤُلَاءِ الْيَهُودِ الْمَقْبُوحِينَ؛ مَنْ أَنَّهُمْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا بِهَذَا الْقُرْآنِ، تَرَاهُمْ كَعَادَتِهِمْ، يُعْلَنُونَ التَّذْمِرَ وَالرَّفْضَ.

وهذا الإخبار وقتما كانوا مُعَاصِرِينَ لِلرَّسُولِ ﷺ، وَحِينَمَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا بِهِ قَالُوا: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ، وَأَنْتُمْ حِينَمَا تَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَهُوَ التَّوْرَةُ، فَقَدْ كَذَبْتُمْ!

لَأَنْكُمْ رَدَدْتُمْ بَعْضَ مَا جَاءَ فِيهِ، وَكَفَرْتُمْ بِبَعْضِهِ، وَحَرَفْتُمْ فِيهِ، وَبَدَلْتُمْ مِنْهُ بغيره، إِذَا فَهَذَا كَذِبٌ مِنْكُمْ، وَهَذَا لَيْسَ بِجَدِيدٍ.

ثُمَّ أَنْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَوْمِنُوا بِمَا أُنزِلَ عَلَى قَوْمِكُمْ أَيْضًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَدْ كَفَرْتُمْ بِالْإِنْجِيلِ الَّذِي أُنزِلَ عَلَى عِيسَى الْكَافِلِ.

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَكْفُرُونَ بِالْقُرْآنِ وَهُوَ الْحَقُّ، وَمُصَدِّقًا بِالَّذِي مَعَكُمْ، وَلَيْسَ بِمُخَالَفٍ لَهُ.

وَلَقَدْ ذَكَرْنَا فِيمَا قَدْ مَضَى ذِكْرَهُ فِي تَعْرِضِنَا لَشِرَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالتَّوْرَةِ ثَمَّنَا بِخَسٍّ، فِي قَوْلِ الْحَقِّ جَلَّ وَعَلَا:

وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِأَيَّتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَتْقُونَ ﴿٤١﴾

[البقرة: ٤١]

فَمَا زَادَتْكُمْ دَعْوَةُ الْإِيمَانِ وَاتِّبَاعُ الْهُدَى إِلَّا طُغْيَانًا وَكُفْرًا.

ثُمَّ يَفْضَحُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

وقوله: ﴿قُلْ﴾ هو خطابٌ للنبي ﷺ، وموجهٌ له، كي يبلغ هؤلاء اليهود الكفرة، فإذا كنتم قد آمنتم بالذي أنزل عليكم، فهذه شهادة منكم بأنكم كذّبة أفّاكون، لأن الله تعالى ما من نبي بعثه، ولا رسول أرسله إلا أمره باتباع نبيه وعبدّه محمد ﷺ، وما من كتاب أنزلهُ إلا وفيه ذكرُهُ وذكرُ أمته؛ وكذلك كتابكم فيه خبرُ هذا النبي وأمته؛ فلمَ كفرتم به، وأعلنتم ذلك؟

إذا أنتم كذّبة، ضالون، ومُضِلّون!

شيء آخر والذي سيحيي ذكرُهُ مُفصلاً في موضعه إن شاء الله تعالى، والذي قد أثبت أيضاً كذبكم وكفركم؛ من أن الكتاب الذي أنزل عليكم، والذي تدّعون إيمانكم به، هل أمركم فيه بقتل الأنبياء كما قد فعلتم بقتلكم نبيه يحيى عليه السلام، وشُرْعكم وتأمركم على قتل عيسى عليه السلام، وكذلك جعل السمّ في اللحم الذي دُعي إليه رسوله محمد ﷺ من أشباهكم حتى تتخلصوا منه خلصتم إلى جهنم آمين؟ وسيأتي.

فهل أمركم الله بهذا في كتابكم الذي تدّعون الإيمان به؟

كلا!

لم يأمركم ربكم بهذا، ولكنه الإضلال والضلال، والإصرار على الكفر.

موقف آخر:

لقد كان لليهود مع قبيلتي الأوس والخزرج في حزيرة العرب وقبل بعثة سيدنا رسول الله محمد ﷺ شأنٌ عظيم؛ فما من تلاحم قتال بين اليهود وبينهما إلا وكانت تُهزماهم، فلما قُرب موعِد إشراقة الحق على أهل الأرض ليزيل به غشاوة الكفر، وعتامة الكون، كانوا يتوسلون إلى الله بنينا أن يهزموا هاتين القبيلتين، فكانوا يُهزماهم.

◀ حال اليهود مع كتب الله عز وجل ▶

فلما أن بُعثَ رسول الله ﷺ من العرب كفروا به، وجحدوا نبوته، وحسدوه على ما آتاه الله عز وجل من فضله.

يقول تعالى:

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُم مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

[البقرة: ٨٩]

ومن قوله: ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ أي: يستنصرون به على العرب.

يقول الإمام الطبري بسنده عن ابن عباس:

أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله قبل مبعثه. فلما بعثه الله من العرب، كفروا به، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه؛ فقال لهم مُعَاذُ بْنُ جَبَل، وبشر بن البراء بن معرور أخو بني سلمة:

يا معشر يهود. اتقوا الله وأسلموا!

فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل شرك، وتُخبرونا أنه مبعوث، وتصفونه لنا بصفته.

فقال سلام بن مشكم أخو بني النضير: ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكر لكم! فأنزل الله جل ثناؤه في ذلك من قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُم مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.^(١)

(١) رواد الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٥٧٨]، وذكره ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ١٥٠]، وذكره السيوطي في أسباب النزول بذيّل تفسير الجلالين [ص ٢٢/ ٢٣] وعزاه لابن أبي حاتم.

﴿فَلَمَّا﴾ وفي رواية أخرى له:

كان يهود خيبر تُقاتل غطفان، فكلما التقوا هزمت يهود خيبر، فعادت اليهود بهذا الدعاء وقالت: اللَّهُمَّ أنا نسألك بحق النبي الأمي الذي وعدتنا أن تُخرجهُ لنا آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم، قال: فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان، فلما بُعثَ النبي ﷺ كفروا به، فأُنزل الله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا - أي: بك يا محمد، إلى قوله: جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾. ^(١)

وفي لفظ آخر لابن إسحاق؛ عن قتادة عن أشياخ من قومه، قال: قالوا: فينا والله وفيهم نزلت هذه القصة، كُنَّا قد علوناهم ظَهْرًا في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب، فكانوا: يقولون لنا:

إن نبينا يُبعث الآن نتبعهُ قد أظْلَمَ زمانهُ، نُقتلُكم معه قتل عاد وإرم. فلما بعث الله رسوله ﷺ من قريش فاتبعناه كفروا به، يقول الله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ - إلى قوله: فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ. ^(٢)

هكذا هم عليهم لعائن الله إلى يوم الدين، كانوا يتوعدون مُشركي العرب بالعلو عليهم، والنصر منهم، وكان عملهم في هذا أن بني آخر الزمان حسب اعتقادهم وما ألفوه سيكون من بني إسرائيل، إلا أن الله تعالى أعلمُ حيث يجعلُ رسالته.

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول [ص ٣٥]، وذكره السيوطي في أسباب النزول بذيّل تفسير الجلالين [ص ٢١، ٢٢] وعزاه للحاكم في المستدرک والبيهقي في الدلائل وقال: بسنده ضعيف، ورواه الحاكم في المستدرک [ج ٢/ ص ٢٨٩]. وقيل عنه في التلخيص: فعبد الملك - أحد رجال روايته: متروك هالك.

(٢) رواه ابن إسحاق في سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٢٣، ١٢٤]؛ وذكره ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ١٤٩، ١٥٠]؛ ورواه الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٥٧٧، ٥٧٨].

— حال اليهود مع كتب الله عز وجل —

فبعث خاتم النبيين من العرب؛ فجحدهوا ذلك استكباراً وعلواً، وغيروا صفته في التوراة عندهم، وأنكروا ذكره وأمته حسداً من أنفسهم.

ولذلك يفضح الله تعالى أمرهم المخزي حيث قال: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ أي: موافق للذي بين أيديهم، إذ نورهما من مشكاة واحدة، وهي عقيدة التوحيد، وما تدعوا إليه وله.

ثم يقول تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهو ما ذكرناه من أنهم كانوا يستفتحون، أي: يستنصرون على كفار قريش: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ أي: فلما جاءهم رسول آخر الزمان، وهم يعرفونه بصفته التي هي مكتوبة عندهم في التوراة، جحدوا ذلك حسداً، و﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ فما كان من الجليل جلّ وعلا إلا أن حكم عليهم بالكفر فقال فيهم نظير ما صدر منهم تجاه ذلك: ﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فالفاء في قوله: ﴿فَلَعَنَهُ﴾ قيل^(١): هي رابطة، أي رابطة ما قبله، متصلة لما بعده؛ وهي أيضاً تُفيد سرعة البيان للحال، إذ ما نتج عن جحودهم وإنكارهم يستوجب ذلك، فلا تؤدة في الحكم، إذ حاضهم جلّي واضح.

ألا لعنهم الله بكفرهم، آمين.

نطق القرآن بالحق:

يقول الله تعالى:

إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾

[النمل: ٧٦]

(١) معجم إعراب ألفاظ القرآن الكريم [ص ١٧].

يقول الإمام القرطبي:

وذلك أنهم اختلفوا في كثيرٍ من الأشياء حتى لعن بعضهم بعضًا فنزلت، والمعنى: أن هذا القرآن يُبين لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به، وذلك ما حرفوه من التوراة والإنجيل، وما سقط من كتبهم من الأحكام. (١)

وإنهم قد اختلفوا في أمور أنبيائهم، واختلفوا في مريم، واختلفوا في المسيح عيسى عليه السلام.

وغيروا الأحكام كالرجم للزاني كما سبق وأن ذكرنا، واختلفوا في صفة نبينا ﷺ، فقد اعترف به من آمن وأقر بذلك على ما معهم، وكفر وجحد به كثيرٌ منهم لعنهم الله بكفرهم.

ثم بعد ذكر أهل المقت والسوء، وجاء ذكر أهل الإيمان ومدحهم، وكذا من آمن من اليهود، فيقول تعالى:

وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

[النمل: ٧٧]

هنا صدق الله العظيم. ولربنا الحمد والشكر، وله المنة علينا وله أيادي الفضل والجود والعطاء علينا، سبحانه وتعالى عما يصفون.

فإذا ما علمنا أن القرآن قد جاء بالحق، ونطق بالصدق، وأنه مُصدق لما مع اليهود من كتاب ومهيمنٌ عليه، فلا منة لهم على المسلمين والعرب، إذا ما ادعوا أنهم أهل كتاب وعلم. يقول الله تعالى:

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُوعِهِمْ إِلَىٰ

(١) تفسير القرطبي [ج ٦/ ص ٥٠٩].

بَعْضُ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ
عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾

[البقرة: ٧٦]

هنا وفي هذه الآية الكرمة يُبين لنا الله تعالى أن اليهود منافقون، يحبون الحياة،
ويحرصون عليها، ولذلك إذا ما التقوا والمؤمنين قالوا: آمنا.

ينطقون بها حتى لا يفسد ما بينهم والمسلمين من تعاملات وعلاقات، وهذا
دأب أحفادهم، وهذا مبدأهم الذي يُعاملوننا به الآن.

فهم يتلونون كالحرباء، مع كل موقف بوجه، ومع كل أزمة بوجه، ومع
مصلحتهم بوجه، أعاذنا الله من شرور نفوسهم الخبيثة.

ولقد صدق الله إذ يقول:

لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا
يَفْقَهُونَ ﴿٧٧﴾

[الحشر: ١٣]

ثم يقول تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضُوبِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ
اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ الآية.

هذا مبدأ يُعاملون به المسلمین، ويتبعهم عليه أحفادهم، وترى هذا في
بروتوكولاتهم السياسية والاقتصادية.

ففي المجال الاقتصادي، تراهم يستأثرون بكل ما هو نفيس وجيد، وعلى
مستوى عالي من التكنولوجيا، وتراهم أيضاً بمسكون بمفاتيح صنعتهم، ولا يُبيحون
بها، ونحن سُذج.

◆ حال اليهود مع كتب الله عز وجل ◆

حتى على المستوى العسكري، يُصدرون ما أمكن الأسلحة الدفاعية ولا يُصدرون الأسلحة الهجومية.

وعلى المستوى الاقتصادي، جعلوا لأنفسهم تكتلات إقتصادية، وتستروا وراء فكرة العولمة، وما سواهم جعلوه في قوقعة.

أما نحن ما زلنا نغني أجماد يا عرب، والعرب ليس بمسلمين الإسلام الحق المهاب، كلاً في وادي، وقد آثروا الحياة الدنيا.

والحق. أن القادة قد خذلوا الإسلام والمسلمين، والله على ما أقول شهيد. والشئ المدعى للسخرية، أن شهادة الجودة العالمية، والتي تُسمى بـ(الآيزو) ما هي إلا سبيل ومدخل في الكيانات الاقتصادية في دول العالم... حتى ليعلموا ما مدى تطورهم، وما مدى تأثيرهم على الأسواق العالمية، وما مدى جودة منتجاتهم، وبذلك يستبين لهم الأسرار الصناعية؛ وربنا يعلم، أهد.

ثم يُخبرنا عز وجل بمقالم بعضهم لبعض حيث قالوا، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، يا سُبْحَانَ اللَّهِ. وصفوا أنفسهم بمن لا يعقل لمجرد أن بعضهم يُحدث بعض المسلمين بالعلم الذي عندهم.

وهكذا هم الآن، بلّ أشد ضراوة، لأن الوضع الآن مختلف اختلافاً كلي وجزئ، وذلك يرجع إلى التكنولوجيا رفيعة المستوى، والتقنيات العالية والتي قد غزت العالم إن لم يكن كله، أهد.

ثم يُخبرنا الله عز وجل ويُعلمهم بشيء وهو في قوله:

أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾

[البقرة: ٧٧]

— حال اليهود مع كتب الله عز وجل —

فالحمد لله الذي لم يكلنا لهم، إذ لو كان ذلك وعلى أوضاعنا الحالية لما كان لنا كيان أو وجود، شكلي أو فعلي.

ثم انظر أخا الإسلام إلى فضح الله لهم إذ فيهم أميون جهلاء، وهو ما قد سبق بيانه، وذلك في قوله تعالى:

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾

[البقرة: ٧٨]

ومعنى هذا أن ليس جميعهم أهل علم، ويظهر هذا في آخر إحصائيات في أمريكا، من أن طلبة المرحلة الثانوية والجامعية بذات مستوى رديء وسيئ في اللغة الإنجليزية، وهي لكتتهم.

وشيء آخر. هو إن ٩٠٪ إن لم يكن جميعهم علماء، وفي المستويات المختلفة، ما هي إلا قوة بشرية مهاجرة، وليست من أرضهم، فما هم إلا أيدلوجية مُقحمة دخيلة عليهم، وقد استقطبوا على كيانتهم وعقولهم.

ومنهم من رضي بهذه الأرض وطناً، وقد تنكّر لبلده ومنهم مصريون، وما ذاك إلا من أجل المال، ولكن المقابل غالي ونفيس، ومن العسير بل المستحيل تعويضه.

نسأل الله العفو والعافية.

وأما ما يُعانيه الإسلام الآن من ألسنة اليهود ومن والاهم لشيء جدّ عصب، وليس بالهين على المرء المؤمن أن يقبله.

خرجوا علينا بألسنة حدادٍ من قائل: إن الإسلام دين إرهاب.

وأن الغرب هم أهل حضارة، وأهل فضلٍ على الدين الإسلامي.

وأن العرب والمسلمين ما هم إلا عصابات.

قالوا ما قالوا وهم يعلمون أنهم كاذبون، أفاكون، فسقة، يُحرفون الكلم عن مواضعه الصحيحة.

وإذا ما أردنا أن نتصر للإسلام وليس للعرب، فلا شيء يُقال، لأن القائل بمثابة المتهم الذي يُدافع عن أصوله وكيانه.

ولكن الحق جلّي وواضح، ولا تُردّ عليهم بشيء، لأنهم أحقر من أن يُوضعوا موضع المُستبرأ.

وأن الإسلام أسمى من أن يوضع في كفة الانتصار؛ لأن الإسلام هو الوجود كُلّه، لأن الدين عند الله الإسلام.

ولأن العلم هو الإسلام.

ولأن الحضارة الفكرية وليدة الكيان الإسلامي.

وإذا قلنا بخذلان المسلمين للإسلام، فلا ذنب للإسلام في ذلك، أهـ.

نبرأ إلى الله تعالى من كل حول وقوة، إلا من حوله وقوته، فهو نعم المولى ونعم النصير.

حال اليهود مع رسل الله



حَالُ الْيَهُودِ مَعَ نَبِيِّهِمْ

مُوسَى عليه السلام



ليس من شك أن اليهود ضعفاء الإيمان بالله عن لم يكونوا قد عَدِمُوهُ، وهذا بين من تاريخهم العقائدي المخزي.

ومما قد سبق ذكره في تعرضنا لدعوة سيدنا موسى عليه السلام، قد علمنا مدى المعاناة التي قاساها من هؤلاء النوعية من البشر، ولأنه رسول من قبل الله عز وجل، فقد حُلِّيَّ بالصبر والأخلاق الحميدة، وكذا مكارم الأخلاق، ولولا جبلة هذه وسجية الطيبة الذكية لما قَدَّرَ على تحمُّلِ أذى اليهود.

ومن جملة مواقفهم معه ما نعلمه من الآية الكريمة والتي جاء فيها قوله تعالى:

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ
اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴿٦٩﴾

[الأحزاب: ٦٩]

لقد جاءت هذه الآية ردًا على قول قائلٍ لرسول الله ﷺ، وكان فيها من الأذى ما فيها، فنزلت هذه الآية.

وأما الذين آذوا موسى عليه السلام فكثير. ومما ينطق به الحديث ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

[كانت بنو إسرائيل يغتسلون عِراءَ ينظُرُ بعضهم إلى بعض، وكان موسى

ﷺ يغتسل وحده فقالوا: والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آذر^(١)، فذهب مرة يغتسل، فوضع ثوبه على حجر، ففر الحجر بثوبه فخرج موسى في أثره يقول: ثوبي يا حجر، حتى نظرت بنو إسرائيل إلى موسى فقالوا: والله ما بموسى من بأس، وأخذ ثوبه فطفق^(٢) بالحجر ضرباً. فقال أبو هريرة:

والله أنه لندب بالحجر ستة أو سبعة ضرباً بالحجر.^(٣)

وزاد مسلم في صحيحه من قول أبي هريرة: ستة أو سبعة. ضرب موسى بالحجر.^(٤)

وفي رواية للبخاري وغيره، تُفيد أن زيادة الحديث من قول رسول الله ﷺ لا من قول أبي هريرة رضي الله عنه، فجاء قوله: [وقام الحجر فأخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضرباً بعصاه، فوالله إن بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً، فذلك قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ وبلغه رواه النسائي.^(٥)

(١) قوله: آذر: هو عظيم الخسيتين. قال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم؛ وهو مرض يصيب الإنسان؛ وقيل: انتفاخ في الخسيتين.
(٢) قوله: فطفق: هو بكسر الفاء وفتحها لغتان، معناه: جعل، وأقبل، وصار ملتزماً لذلك، قاله الإمام النووي.

(٣) رواه البخاري في صحيحه [ج ١/ ص ٥٩]، وأحمد في مسنده [ج ٢/ ص ٣١٥].

(٤) رواه الإمام مسلم [ج ٤/ ص ٤٣ / ٤٤].

(٥) ورواه البخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٢٧٤]، والنسائي في السنن الكبرى [ج ٦/ ص ٤٣٧]، والترمذي في سننه [ج ٥/ ص ٢٠٠، ٢٠١] عن أبي هريرة، وللترمذي فيه عن أنس، وله عند البزار بلفظه، وذكره ابن كثير في تفسيره [ج ٣/ ص ٥٧٠]، ورواه الطبري في تفسيره [ج ١٢/ ص ٦٤] عن أبي هريرة مرفوعاً وموقوفاً، ورواه الحاكم في المستدرک عن ابن عباس موقوفاً [ج ٢/ ص ٤٥٧]، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يُخرجاه بهذه السياقة؛ وعنه أخرجه الطبري بلفظه [ج ١٢/ ص ٦٤، ٦٥].

بدايةً وقبل أن تنتقل إلى ما غُدفُ إليه، نودُّ أن نُشير إلى ما قاله الإمام ابن كثير في تفسيره عن الحديث؛ فبعد أن ساق الحديث مستشهداً به في تفسير آية الأحزاب، ولفظه للبخاري، قال:

وهذا سياقٌ حسنٌ مطول. وهذا الحديث من أفراد البخاري دون مُسلم، انتهى ما أشار إليه.

قُلْتُ:

وهذه كِبَوةٌ منه، إذ الحديث في صحيح مُسلم، وهو بشرح النووي [ج ٤/ ص ٤٣، ٤٤ - كتاب: الحيض، (١٨) باب: جواز الاغتسال عُرياً في الخلوة]، فهذا استدراكي، والله أعلم بمراد الإمام رحمه الله ورضي عنه، أهـ.

أمّا في سبب قول الله عزَّ وجلَّ في تَبَرَّأتِ نَبِيَّهٖ مُوسَى ﷺ، وهو كما علمنا جاء تعدد اللفظ الضمني، وأمّا المراد منه، وهو تَبَرَّأته.

فمن ألفاظه ما قد سبق.

وهذا الأثر الذي ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره، معزواً لابن أبي حاتم؛ بسنده عن سعيد بن جبْرِ، عن ابن عباسٍ، عن علي بن أبي طالب ﷺ. (١)

وذكره الإمام ابن حجر في فتح الباري، وعزاه إلى أحمد بن منيع في مُسنده والطبري وابن أبي حاتم؛ وقال إشارة إلى قوة سنده: بإسنادٍ قوي. (٢)

فعن ابن عباسٍ، عن علي بن أبي طالب ﷺ في قول الله: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَرُوا مُوسَى﴾ - واللفظ للطبري - الآية، قال:

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره [ج ٣/ ص ٥٧١].

(٢) قاله الإمام ابن حجر في فتح الباري [ج ٨/ ص ٣٩٥].

صعد موسى وهارون الجبل، فمات هارون فقالت بنو إسرائيل: أنت قتلتَهُ، وكان أشدَّ حُبًّا لنا منك، وألينُ لنا منك، فأذوه بذلك فأمر الله الملائكة فحملته حتى مروا به على بني إسرائيل، وتكلمت الملائكة بموته، حتى عرفت بنو إسرائيل أنه قد مات، فبرأه الله من ذلك، فانطلقوا به فدفنوه، فلم يطلع على قبره أحد من الخلق إلا الرخم، فجعله الله أصم وأبكم. (١)

ثم قال الإمام الطبري:

وأولى الأقوال، في ذلك بالصواب أن يُقال: إن بني إسرائيل آذوا نبي الله ببعض ما كان يكره أن يؤذى به، فبرأه الله مما آذوه به.

وجائز أن يكون ذلك قيلهم أنه أبرص، وجائز أن يكون ادعاءهم عليه قتل أخيه هارون؛ وجائز أن يكون كل ذلك، لأنه قد ذُكر كل ذلك أهم قد آذوه به ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قال الله أنهم آذوا موسى، فبرأه الله مما قالوا.

وبالمعنى قال الإمام ابن كثير.

وبه قال الإمام ابن حجر، فجاء قوله: قُلْتُ:

وما في الصحيح أصح من هذا، لكن لا مانع أن يكون للشيء سببان فأكثر كما تقدم تقريره غير مرة، أهـ.

انظر أنما الإسلام إلى جراءة هؤلاء اليهود والتي وصلت إلى حد التبجح على الله تعالى، وعلى رسوله موسى عليه السلام، والتي أيضًا قد أدخلتهم إلى دائرة الكفر والحمد لله على عدل الله فيهم.

(١) رواه الطبري في تفسيره بلفظه [ج ١٢/ ص ٦٤، ٦٥].

ولنا هنا ثلاث جُمْل تُريد أن نتعرض لهم بالقول والإيضاح.

فأما الأولى:

قولهم لعنهم الله في موسى: (والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدرُ) ومعنى: آدرُ - كما ذكرنا هو: عظيم بالخصيتين، أي انتفاخ بهما، وهو لتسرب سائل في غلافهما كما قيل.

عليهم لعنة الله؛ هل يجوز أن يُقال هذا في حق الأنبياء وهم صفوة خلق الله من البشر، وهم خيرهم، بل وفيمن؟! إنه نبيهم الذي تحمل منهم الكثير والكثير! وقد جاء على لسانهم خَرِصه الله أيضًا في لفظ آخر للبخاري والنسائي واللفظ له: [ما استتر هذا السُّتر إلا من شيء يجلده، إمّا برص، وإمّا أدرة، أو آفة].

يا سُبْحان الله. رموه بأشياء يستحيل على العقل أن يُصدِّقه ويؤمن به؛ وما هذا إلا لفسقهم، وإفكهم، وضلالهم، وسفاهة عقولهم الوهنة الخربة.

فرسولهم هذا هو الذي أنقذهم من السُّخرة من تحت يد فرعون لعنه الله، وكان ذلك بفضل الله ورحمته، وبه أيضًا أنقذهم، أو بعضهم ممن آمن وظل على إيمانه؛ فهو الذي أنقذهم من النار باتباعهم له، وأدخلهم الجنة على إيمان من آمن.

الثانية:

رميهم سيدنا موسى عليه السلام بالإفك من أنه هو الذي قتل أخيه هارون عليه السلام، فجاء قولهم: (أنت قتلته).

فهل يعقل أن يقتل أخاه، وإن جاز ذلك، ففي حقه لا يجوز، لأنه مأمور بأمر الله، ومنهيًا بنواهيهِ، فإن كان قد قتله، فقد قتله بأمر من الله تعالى؛ وهل يأمر الله تعالى بالفحشاء؟

هل يأمرُ بقتلِ نفسٍ ذكيةٍ عُدوانًا وظُلْمًا والعياذُ بالله؟

قطْعًا لا يُتَحِيلُ ولا يُقالُ بذلك!

ما قالوا ذلك إلا لسفاهة عقولهم، ولكفرهم، ولُخبثِ نفوسهم اللعينة.

الثالثة:

قولهم له ﷺ: (وكان أشدَّ حُبًّا لنا منك، وألينُ لنا منك) وهذا مكرٌّ ودهاءٌ خبيثٌ.

فما هذا بقول حق في مقام مدح؛ فما هو يمرضِي لهارون أن يسمعه، ولا هو بذمٍّ في حق موسى وانتقاصٍ منه والعياذُ بالله.

فهذه جبلَّتْهم اللَّعينة، يضربون بعض الأشخاص في بعض، أو جماعات في بعض، أو بعض الدول في بعض، حتى يخرجوا بنتيجة واحدة، ولصالحهم.

وقد تدفعهم المضاربة هذه أن يقتلوا حتى وإن كان الشخص عزيزًا عندهم ذا وجاهة، فلا يهْمُ، المهم أن تحدث فتنة، وتكون الوقعة، ويقفوا موقف المتفرج، لعلهم يفوزوا بما سيتبقى من جرّاء هذا التناحر؛ عليهم لعنة الله.

فهلّا اتعظنا، وأخذنا من ذلك العبرة، وأخذنا منهم حذرنا، ولا نوالي منهم، ولا نثق فيهم، ولا نأمن لهم مكرًا، أهـ.

ولقد قالوا ما قالوا لنبيهم، حتى يثيروا حفيظة البعض، فتكون فتنة، وكذلك ليقلبوا بعضهم عليه. يا سُبْحان الله.

إلا أن الله ناصرٌ أنبياءه ورُسُلَهُ، وناجزٌ وعده عباده المؤمنين، شريطة أن ينصروه، ولينصُرَنَّ الله من ينصُرُهُ.

والذي ذكرناه هذا من سوءٍ قد نسبته اليهود إلى نبيهم، ما كان يحق لهم ولا يجوز أن ينسبوه له، فقد قالها لهم موسى صراحةً، وهو ما حكاه القرآن الكريم، فجاء قوله تعالى:

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ
أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾

[الصف: ٥]

فهكذا ودائماً وأبداً يصفهم خالقهم بالفسق، وما يصفهم بها ويكررها إلا لأهم استحقاقها، ولن تنفك عنهم إلا ما هدى الله.

وأما هارون هذا والذي قالوا في حقه ما قالوا ومدحوه به، انظر إلى ما قالوا فيه من أنه هو الذي قد صنع العجل ليعبدوه من دون الله، فانظر إلى هذا العنوان: هارون يصنع عجل الذهب (الإصحاح الثاني والثلاثون)^(١) (وهو من نص التوراة).

ولما رأى الشعب أن موسى قد طالت إقامته على الجبل، اجتمعوا حول هارون، وقالوا له: (هيا: اصنع لنا إلهاً يتقدمنا في مسيرنا)^(٢)، لأننا لا ندري ماذا أصاب هذا الرجل موسى الذي أخرجنا من ديار مصر). فأجابهم هارون: (انزعوا أفرط الذهب التي في آذان نسائكم وبناتكم وبنيتكم، وأعطوني إياها).

فنزعوها من آذانهم، وجاءوا بها إليه. فأخذها منهم وصهرها وصاغ عجلاً.

(١) التوراة والقرآن مقارنة نصية (الجزء الأول - قصة الخلق والخروج من الجنة وقصص الأنبياء - ص ١٩١).
(٢) قولهم: مسيرنا: أي: مسيرهم إلى جبل طور سيناء بصحبة نبي الله هارون لملاقاة موسى عليه السلام هناك لمناجاة الله عز وجل، وقد سبق ذكر ذلك، وما حدث منهم ولهم.

عندئذ قالوا: (هذه آلهتك يا إسرائيل التي أخرجتك من ديار مصر). وعندما شاهد هارون ذلك شَيْدَ مَذْبَحًا أمام العجل وأعلن: (غداً هو عيدُ الربِّ). فبَكَرُوا فأكَلُوا وشربوا ومن ثَمَّ قاموا للهو والمجون، أهد.

هذا النص وهو منقول من التوراة فيه كذب وافتراء، وهو أيضاً بين التحريف، لقد رموا سيدنا هارون بالشرك والنقيصة والعياذ بالله من ذلك؛ ونسبوا إليه ضُعبُ الإيمان وسفه العقل والإرادة، لعنهم الله من أفاكين وكذابين.

لقد سبق في ذكرنا لاتخاذ قوم موسى العجل، من أهمِّهم هُم الذين فعلوا هذا بمحض إرادتهم، وكاد نبي الله هارون أن يهلك شفقة عليهم، وخافةً من الله؛ وإليك أخوا الإسلام الكريم تفنيد مزاعمهم وفسقهم.

لقد جاء نقلاً عن نص التوراة في الإصحاح الثاني والثلاثون - قولهم:

(هيا، اصنع لنا إلهًا يتقدمنا في مسيرنا).

قولهم هذا يُبين أنَّ المتكلم على صلة وثيقة بالسامع الحاضر، وكذلك من الثقة المطلقة والتي بين ثنايا الكلام، وهذا كذب، فليس من اليسير أن يكون الحوار بين هؤلاء الفسقة، وبين نبي الله هارون عليه السلام بهذه السهولة والطمأنينة، هذا شيء.

والشيء الآخر تجده في نص القرآن والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وأَنَّهُ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، وَأَنَّهُ مُحْفُوظٌ وَمُصَانٌ بِعَنَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، فنص القرآن الكريم قد أبان بأن من اتخذ العجل هُم قوم موسى.

وفي ذلك يقول تعالى:

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ

خَوَارِ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا
اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾

[الأعراف: ١٤٨]

فهذه الآية تُبين كَذِبَهُمْ وافتراءهم على نبي الله هارون، لا كما زعموا من أنه هو الذي صنع العجل؛ بل هم الذين طلبوا ذلك وشرعوا فيه.
ثم يأتي نص التوراة - بقولهم:
فأجابه هارون:

(انزعوا أقراط الذهب التي في آذان نسائكم وبناتكم وبنيتكم، وأعطوني إياها) فهذا النص يؤكد بما لا يدع مجالاً للشك، أن هارون هو القائلُ هذا.
وما في القرآن يخالف الباطل لما فيه من الحق، وأنه كما ذكرنا يقصُّ على بني إسرائيل كثيراً مما كانوا فيه يختلفون، يقول الله تعالى:

قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ
زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ تَلَّهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾

[طه: ٨٧]

أي أن الطالب لهذا، والعارض على القوم أن يفعلوا هذا، والمُنفذ لذلك هو السامري قبحه الله، لا كما يزعمون أن هارون هو القائلُ بهذا.
ثم يأتي نص التوراة مُعلنًا أن هارون عقد أمره، وشدَّ أزره، وشرَّ عن ساعده فصنع لهم العجل، فجاء قوله:

(فنزعوها من آذانهم، وجاءوا بها إليه. فأخذها منهم وصهرها وصاغ عجلًا).

♦ حال اليهود مع نبيهم موسى عليه السلام ♦

وما في القرآن يُدْحِضُ مقالتهم، ويكشف عن وجههم القبيح، ولسانهم الزائف الفاجر، والذي لَا يَكْفُفُ عن قول الزور ورمي الآخرين بالإفك، والخوض في الباطل؛ وفي ذلك يقول تعالى:

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِرِي ﴿٩٦﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا
بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ
سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٧﴾

[طه: ٩٥، ٩٦]

فهذه براءة نبي الله هارون عليه السلام فيما ينسبوه له.
ولنتقل إلى مشهد سفاهة العقول ظاهرة فيه، وجلية، وهو قولهم:
عندئذ قالوا: (هذه آلهتك يا إسرائيل التي أخرجتك من ديار مصر).
ففي هذا القول عدة أشياء تُبين لنا مدى سفاهة عقولهم، وعدم إدراكهم
بواقعهم، وأهم فاقِدُوا الوعي بالحاضر:
منها:

قولهم: (هذه آلهتك) هكذا بصيغة الجمع، في حين المصنوع واحد وهو
العجل، فكيف نطقوا هذا، الله أعلم.

الثاني:

قولهم: (هذه آلهتك يا إسرائيل) وإسرائيل هو: نبي الله يعقوب عليه السلام،
وبينه وبين موسى أمدة، فكيف يُخاطبون من قد وافته منيته، وصار بجوار ربه، وهو
غائب عنهم وليس بحاضر، وثمة شيء آخر: ما صلة يعقوب بعملة موسى عليه السلام،
وكذا رسالته.

الثالث:

قولهم: (التي أخرجتك من ديار مصر) هل العجل له فعل؟ قطعاً لا!

فما المقصود من قولهم: (أخرجتك من ديار مصر)، فإن كانوا يُريدون أنفسهم فما شأنهم ويعقوب، وإن كانوا يُريدون يعقوب فإنه لم يخرج من أرض مصر، بل لقد دعاه ابنه يوسف عليه السلام لدخولها هو وأمه وإخوته مصر إن شاء الله آمين.

فماذا يقصدون بقولهم هذا؟

فالله أعلم!

الرابع:

قولهم: وعندما شاهد هارون ذلك شَيْدَ مذبحاً أمام العجل وأعلن: (غداً هو عيدُ الربِّ).

هذا القول يُبين أن هارون عليه السلام موافق لكل هذه الأعمال، ومؤيداً لها، وتابعٌ لفعالها، وهذا كذبٌ وافتراء.

ويُبين أيضاً أن هارون بقوله هذا عند رؤيته لفعالهم مبتهج، ومُنشِرح الصدر، وهذا ليس بصحيح.

ثم ماذا؟

(شَيْدَ مذبحاً أمام العجل) هذا أفرى الفرى، وهذا عينُ الشرك، وصنعُ العجلِ شرك، وهذا مُحالٌ مُحالٌ مُحال، والعياذُ بالله.

هل يُعقل أن يُصاغ في حق الأنبياء أن يتخذوا غير الله أصناماً آلهة. بل ويشيّدوا عندها المذابح ليذبح لها من دون الله؟

ثم ماذا؟

وأعلن: (غدًا عيدُ الربِّ) أيُّ عيدًا هذا لأي رب؟

يقول القرآن حكايةً عن نبيه هارون وتبرأة له؛ يقول تعالى:

وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرَ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾
وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسْفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾

[الأعراف: ١٤٩ : ١٥١]

ويقول تعالى:

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٤٨﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿١٤٩﴾ قَالَ يَلَهْجُرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿١٥٠﴾ أَلَا تَتَّبِعُنَّ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿١٥١﴾ قَالَ يَبْنُوهُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحَاتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿١٥٢﴾

[طه: ٩٠ : ٩٤]

صدق الله العظيم، وإنا نحن المسلمين على ذلك من الشاهدين.

الخامس:

قولهم: (فبكر الشعب في اليوم الثاني وأصعدوا محرقات وقدموا قرابين سلام).
قولهم: (فبكر الشعب في اليوم الثاني) هذا يدلُّ عن شأهم في ليلهم يومئذ، فإنهم قد باتوا منشغلين بإلههم الجديد، ولم يُفكر من كان ذا عقل في فعلهم هذا، بل لم يفكروا جميعاً في صنيعهم هذا، أيرضي ربهم أم سيُسخطه، أم سيأتي بالسُخط عليهم.
فكان ما أمرهم على لسان نبيه موسى عليه السلام أن يُقتلوا أنفسهم بأيديهم، وفي ذلك كان المشقة والذلّ والمهانة. يقول الله تعالى:

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَلْقَوْنِي أَنْتُمْ ظَلِمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
يَا تَخَذِكُمُ الْعِجْلُ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَمُ
خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾

[البقرة: ٥٤]

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. بهذا افْتُضِحَ كذبهم وفسقهم وافتراءهم، ومع هذا فقد تاب على سلفهم وغفر للقاتل والمقتول كما وقد سبق أن ذكرنا، إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

ومع ذلك تسمع من تبجحهم أنهم سيدخلون جهنم أربعين يوماً مدة عبادتهم العجل:

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. هل علموا الغيب؟

وما الخير الذي قدموه لأنفسهم ولل البشرية حتى يُغفر لهم، لم يوجد لهم خير قط.

ومع ذلك جاء افتضاح أمرهم من أنَّهم كذبة وفسقة وأفَّاكون.

يقول تعالى:

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ
اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا
تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾

[البقرة: ٨٠]

يتوالى الردُّ من الله تعالى على دحض ادِّعاء هؤلاء اليهود، وعلى كذبهم،
وعلى افتراءهم، وعلى إضلالهم الناس، وعلى تحويرهم الحق وقلْبُهُ إلى باطل، وعلى
زيف الحقائق.

إلَّا أنَّ قلوبهم كالحجارة أو أشدَّ قسوة، ولا تنجع معهم نصيحة أو هداية.
وقولهم: (وأصعدوا المحرقات) أي أن ما أحرقوا زُلْفًا لهذا العجل قد صعد
لهيبه إلى السماء.

وقولهم: (وقدموا قرابين سلام) أولاً: قدموا القرابين للعجل من دون الله ومع
أنَّهُ شِرْك؛ إلَّا أنَّه يُبين ما مدى سفاهة عقولهم.
ثمَّ أيُّ سلام؟

إنهم مُدَّعون، فإنهم لا سلام لهم، ولا سلام عليهم، فهم سفاكون للدماء،
يعشقون القتل، وترتاح نفوسهم الشيطانية الخبيثة لذلك، فقد ملئوا الأرض سفكًا
من دماء المسلمين الطاهرة الذكية، وكذا دماء الأبرياء من البشر، فلا ريب من أن
مصيرهم المحتوم جهنم وبئس المصير.

السادس:

قولههم: (ثم احتفلوا فأكلوا وشربوا، ومن ثم قاموا للهو والمجون).

هذا يُبين ماديتهم، ومادية نفوسهم، فلا شيء يُشغِّلُهُم عن الدنيا وما يساعد على بقاء أبدانهم؛ ومن ثم اتخذوا الأعياد للأكل والشرب، مثل عيد الأم، وعيد العمال، ونحن اتخذنا عيد المولد النبوي للأكل والشرب، وغير ذلك كثير؛ نسأل الله العفو والعافية.

وقولههم: (ومن ثم قاموا للهو والمجون) هكذا حياتهم، وهذه معاشيتهم، ولا نغتر بثورهم العلمية والتكنولوجية، فإن هذا أمرٌ قد قضاه الله أذلاً.

وإنهم أيضاً يستعملون هذا؛ إمّا في الحرب والخراب والدمار!

وإمّا لضمان البقاء على الأرض والترفيه والعيش الرغد؛ أهـ.

لعلنا قد وفقنا فيما أردنا أن نُبينه في رميهم نبي الله هارون بأشياء هو منها برآء، وهذا قليلٌ من كثير، ونكتفي بهذا القدر، والله الحمد ومنه المنة، وعليه التكلان، فهو حسْبنا ونعم الوكيل.

حال اليهود مع خليل الله تعالى
إبراهيم عليه السلام



حينما نتكلم على وضع اليهود مع أنبياء الله تعالى، فإن الكلام مؤلم، وجدّ خطير، فكما يُقال عنده الخط الأحمر الملتهب.

وهنا وبكتابتنا هذه السطور، فلن يكون الكلام بالأسلوب القصصي المعهود، كلا.

فإني سأتكلم فقط من خلال بعض الآيات القرآنية، والتي سجلت لنا بعض مواقف اليهود بشكل عام مع أنبياء الله تعالى، بل سنتكلّم على بعض أنبياءه والذين كان لهم مع اليهود شأنٌ عظيم، أمثال نبي الله تعالى إبراهيم عليه السلام، داود عليه السلام، سليمان عليه السلام، زكريا عليه السلام، يحيى عليه السلام، عيسى عليه السلام، وأخيراً خاتم الأنبياء والمرسلين، وسيد الخلق أجمعين سيدنا محمد صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى إخوانه من الأنبياء والمرسلين.

وبدايةً سيكون الحوار مع سيدنا إبراهيم عليه السلام.

إبراهيم نبي الله تعالى، وهو أبو الأنبياء، ولقد سُمّيَّ بأبو الأنبياء لأن رُسُلَ الله تعالى وأنبياء بني إسرائيل من نسله الطاهر الزكي.

فلقد منَّ الله تعالى عليه وبعد ما بلغ من الكبر عتياً، بإسماعيل وإسحاق، وكانت جميع أنبياء بني إسرائيل من نسل إسحاق نبي الله تعالى، ابن نبي الله إبراهيم عليه السلام، إلا أن الله تعالى قد منَّ علينا نحن المسلمين بأن جعلنا ورثة الملة الحنيفية السمحة، وكانت من حظ خاتم الأنبياء سيدنا محمد ﷺ، وهو الوحيد كذلك الذي انحدر من نسل ذبيح الله تعالى، إسماعيل عليه السلام، ابن إبراهيم عليه السلام.

فمن خلال سياق تلك السطور قد علّمنا أن إبراهيم أبو الأنبياء، وهذا يُبين

أن موسى وعيسى قد جيئوا من بعده، وأن موسى أُنزِلَ عليه التوراة، ومِلَّتْهُ اليهودية وأن عيسى أُنزِلَ عليه الإنجيل ومِلَّتْهُ النصرانية.

إذن فلا علاقة لإبراهيم نبي الله تعالى باليهودية والنصرانية.

فمن هو إبراهيم عليه السلام؟

يقول الله تعالى:

وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾

[مریم: ٤١]

أي: أنه كان صدوقاً شديد الصدق، وهي صفة مبالغة.

ويقول تعالى:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ ﴿٥٢﴾

[الأنبياء: ٥١]

أي: آتيناه هُداً قبل بلوغه، وقوله: ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ أي: أنه أهلٌ لذلك الفضل ولتلك المنّة.

ويقول فيه عز وجل:

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٥٣﴾ شَاكِرًا لِإِنْعَامِهِ أَجْتَبَنَاهُ وَهَدَيْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٥﴾

[النحل: ١٢٠: ١٢٢]

يقول الإمام ابن كثير:

يمدح تعالى عبده ورسوله وخليفه إبراهيم إمام الخنفاء ووالد الأنبياء، ويُبرئُه من المُشركين ومن اليهودية والنصرانية، فقال: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا﴾، فأما الأمة: فهو الإمام الذي يُقتدى به.

والقانت: هو الخاشع المطيع.

والحنيف: المنحرف قصداً عن الشرك إلى التوحيد؛ ولهذا قال: ﴿وَلَمْ يَكُ مِنْ الْمُشْرِكِينَ﴾؛ ثم قال:

وقوله: ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾ أي: قائماً بشكر نعم الله عليه، كقوله تعالى:

[النجم: ٣٧]

وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾

أي: قام بجميع ما أمره الله تعالى به.

وقوله: ﴿وَجَبَّاهُ﴾ أي: اختاره واصطفاه.

ثم قال: ﴿وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو عبادة الله وحده لا شريك له على شرع مُرضي.

وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي: جمعنا له خير الدنيا في جميع ما يحتاجُ المؤمن إليه في إكمال حياته الطيبة، ﴿وَأَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾، أه^(١).

ولقد نفى الله تعالى عن نبيه الخليل إبراهيم عليه السلام ما رمت به اليهود والنصارى، سواء كان من ناحية الشريعة، فلم تنزل عليه لا الإنجيل ولا التوراة، وكذلك لم تكن ملته اليهودية ولا النصرانية.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٦٥١] بتصرف.

ففي الأول يقول تعالى:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾

[آل عمران: ٦٥]

أي: يا أهل الكتاب، لِمَ تُجادلون في إبراهيم، أيهوديًا أم نصرانيًا؟
فالجواب: لم يكن يهوديًا، لأن موسى وهو نبي اليهودية من نسل إبراهيم،
فهل يُعقل أن ننسب لمن سبق ما هو كائن، لا يجوز شرعًا وعقلًا.
وأيضًا. لقد نزلت التوراة بعد وفاة إبراهيم، وهو وقتئذ لم يكن حاضرًا ولا
شاهدًا لذلك، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ما تنسبوه إليه، وما تقولونه عليه من سفاهات.
أما من ناحية الملة، فجاء قوله تعالى:

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ
كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾

[البقرة: ١٤٠]

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ الآية، يقول الإمام الطبري.

أم تزعمون أن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ومن سمي الله كانوا
هودًا أو نصارى على ملتكم، فيصح للناس بهتككم وكذبكم؛ لأن اليهودية
والنصرانية حدثت بعد هؤلاء الذين سماهم الله من أنبيائه.

ثم قال الإمام:

يقول الله - تعالى - لنبيه محمد ﷺ: قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِهَؤُلَاءِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى: أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ، وَتَزْعُمُونَ أَنَّ دِينَكُمْ أَفْضَلُ مِنْ دِينِنَا، وَأَنْكُمْ عَلَى هُدًى وَنَحْنُ عَلَى ضَلَالَةٍ بِرَهَانٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ فَتَدْعُونَنَا إِلَى دِينِكُمْ؟

فَهَاتُوا بِرَهَانَكُمْ عَلَى ذَلِكَ فَتَتَّبِعْكُمْ عَلَيْهِ! أَمْ تَقُولُونَ: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى عَلَى دِينِكُمْ؟

فَهَاتُوا عَلَى دَعْوَاكُمْ مَا ادَّعَيْتُمْ مِنْ ذَلِكَ بِرَهَانًا فَتُصَدِّقْكُمْ! فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُمْ أُمَّةً يُقْتَدَى بِهِمْ. (١)

وقوله: ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾، قيل في الآية:

تقرير وتوبيخ في ادّعائهم أنهم كانوا هودًا أو نصارى؛ فردّ الله عليهم بأنّه أعلم بهم منكم، أي لم يكونوا هودًا أو نصارى. (٢)

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ قال الحسن البصري: كانوا يقرّون كتاب الله الذي آتاهم: أنّ الدين الإسلام، وأنّ محمداً رسول الله، وإن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا برّاء من اليهودية والنصرانية، فشهدوا لله بذلك وأقرّوا على أنفسهم لله، فكتموا شهادة الله عندهم من ذلك. (٣)

وأما قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من كتمانكم الحق فيما ألزمكم في كتابه وبيانه للناس، ومن أمر إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط في أمر

(١) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٧٩٦، ٧٩٧] بتصرف.

(٢) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٦٣٧].

(٣) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٢٢٠].

— حال اليهود مع نبي الله إبراهيم عليه السلام —

الإسلام، وأنهم كانوا مُسلمين، وأن الحنيفية المُسلمة دين الله الذي - أوجب ^(١) - على جميع الخلق الديونة به دون اليهودية والنصرانية وغيرهما من الملل.

ولا هو ساء عن عقابكم على فعلكم ذلك، بل هو مُحصٍ عليكم حتى يُجازيكم به من الجزاء ما أنتم له أهلٌ في عاجل الدنيا وفي آجل الآخرة.

فجازاهم عاجلاً في الدنيا بقتل بعضهم وإجلائه عن وطنه وداره ^(٢)، وهو مجازيهم في الآخرة العذاب المهيّن. ^(٣)

وهنا يطرح سؤالاً نفسه:

لماذا حصت اليهود هؤلاء الأنبياء بأسمائهم وصفاتهم والنصارى، من أنهم كانوا هوداً - أي على اليهودية، أو: نصارى - أي على النصرانية؟

إبراهيم عليه السلام أبو الأنبياء، وإسماعيل ابنه الأكبر عليه السلام، وهو جدُّ العرب، ومن نسله نبينا محمد ﷺ.

وهو ذبيح الله، والذي فداه الله تعالى بكبشٍ عظيم، واجتباها وهداه وجعله نبياً من الصالحين.

وإسحاق عليه السلام ابن سيدنا إبراهيم عليه السلام، وهو جدُّ اليهود، ويعقوب عليه السلام هو أبو الأسباط الاثنى عشر، والذين تاب الله عليهم وهداهم واجتباهم وجعلهم أنبياء من الصالحين.

فإذا كان هذا شأنهم فمن الفخر أن تحاول اليهود أن ينسبوا هؤلاء إلى اليهودية، وما هم كذلك؛ فما أنزلت التوراة إلا من بعد هؤلاء بآمادٍ بعيدة، وقرونٍ مديدة.

(١) قوله: أوجب: لم تكن موجودة في المطبوع، ولكن أوردناها ليستقيم المعنى.

(٢) يُريد بقوله هذا: أن الله تعالى أجلى اليهود من أرض مكة على يد نبيه محمد ﷺ.

(٣) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٧٩٩].

فمن السفه أن يُنسب إليهم مثل ذلك.

ثم انظر إلى قول الحق جلّ وعلا:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَآأَنْتُمْ
هَآؤَآءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ
لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ
إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾

[آل عمران: ٦٥: ٦٧]

روى الإمام الطبري بسنده، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال:

اجتمعت نصارى نجران، وأخبار يهود عند رسول الله ﷺ، فتنازعوا عنده،
فقالوا الأخبار: ما كان إبراهيم إلا يهوديًا، وقالت النصارى: ما كان إبراهيم إلا
نصرانيًا. فأنزل الله عز وجل فيهم ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ
وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؟ قالت النصارى:
كان نصرانيًا وقالت اليهود: كان يهوديًا، فأخبرهم الله أن التوراة والإنجيل ما أنزلا
إلا من بعده، وبعده كانت اليهودية والنصرانية. ^(١)

هذا دأب اليهود تزيف الحقائق، وفي تغيير معالم التاريخ كما يفعلون

(١) رواه الطبري في تفسيره [ج ٣/ ص ٤١٤]، وابن إسحاق في سيرة ابن هشام [ج ٢/ ص ١٣٤]،
وذكره السيوطي في أسباب النزول في تنوير المقباس من تفسير ابن عباس [ص ٥٨، ٥٩]، وذكره
مُذَيَّلًا في تفسير الجلالين [ص ١٦٢، ١٦٣]، وقال: أخرجه البيهقي في الدلائل.

بالأراضي العربية، والتي قد احتلوها غصباً وسرقةً، وزيفوا وحرفوا التاريخ المرتبط بأرض فلسطين، حتى تكون لهم يدٌ على الأرض، إلا أن الحق جليٌّ، أهد.

وفي الآية تجدد قوله تعالى: ﴿يَا﴾ وهو حرفٌ نداء، وقوله: ﴿تُحَاجُّونَ﴾ أي تُجادلون وتختصمون، ﴿فَرِحَ إِبْرَاهِيمُ﴾ أي: في شأنه، أيهوديًا كان أم نصرانيًا؟

إلا أن الله عزَّ وجلَّ فضح ادعائهم، وكشف محاولة تزييفهم للحقائق الثابتة والمعلومة، فقال: ﴿وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ﴾ لمن قال أنه يهوديًا ﴿وَالْإِنْجِيلُ﴾ لمن قال أنه كان نصرانيًا، فما أُنزلت التوراة والإنجيل إلا عليكم ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ ثم أنزلهم الله تعالى إلى مرتبة من لا يعقل ولا يفقه، فقال: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

ثم يقول تعالى: ﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ حَنَجَجْتُمْ فِيْمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فقوله: ﴿هَآ﴾ وهو حرفٌ تنبيه، وقوله: ﴿حَنَجَجْتُمْ فِيْمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي: من شأن دينكم، وفي أمر نبيكم موسى عليه السلام، ﴿فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيْمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي: فلم تُجادلون في أمر إبراهيم عليه السلام، وليس عندكم علمٌ من الغيب الذي قد مضى مع وقته وعصره، وأن الغيب عند الله تعالى، ولذا قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ من شأن إبراهيم عليه السلام لا غيره.

ثم حسم الله تعالى القضية والتي أثاروها، وبرأ إبراهيم عليه السلام مما نسبوه إليه سفهًا بغير علم وزورًا من القول ليس إلا.

فقال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾ أي: مائلًا عن الأديان كلها إلى الدين القيم ﴿مُسْلِمًا﴾ أي: موحدًا. ^(١) وقيل خاشعًا لله بقلبه، ومُتَدَلِّلًا له بجوارحه، مُدْعِنًا لما فُرض عليه وألزمه من أحكامه ^(٢). ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بالله عزَّ وجلَّ، وهذا مقام مدحٍ وثناء على خليله إبراهيم عليه السلام، أهد.

(١) تفسير الجلالين [ص ٧٥].

(٢) تفسير الطبري [ج ٣/ ص ٤١٦].

ثم أجزَلَ اللهُ علينا عطاءه، وأفاض علينا من فضله، وأتمَّ علينا من نعمه، وزادنا شرفاً بمحمد ﷺ على شرف بحنيفية إبراهيم عليه السلام. فقال تعالى:

إِنِّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا آلُ إِبْرَاهِيمَ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

[آل عمران: ٦٨]

قوله تعالى: ﴿إِنِّ أَوْلَى النَّاسِ﴾ أي: أحق الناس ﴿بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ في زمانه ووقته وآمنوا به وصدقوه، وأسلموا لله وحده ﴿وَهَذَا آلُ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: سيدنا ونبينا خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد ﷺ.

وقد نطق رسول الله ﷺ بهذا الفضل، فجاء قوله والذي رواه عبد الله (هو ابن مسعود) رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ:

[إن لكل نبي ولاة من النبيين، وإن ولي أبي وخليلي ربي، ثم قرأ:

﴿إِنِّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا آلُ إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾].^(١)

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بنينا محمد ﷺ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: هو ولي رُسُلِهِ، وولي من آمن ومن اتبع رُسُلَهُ.

(١) رواه الترمذي [ج ٥/ ص ٦٨، ٦٩]، ورواه الحاكم في المستدرک [ج ٢/ ص ٣٢٠]، ورواه الإمام أحمد في مسنده [ج ١/ ص ٤٠٠، ٤٠١]، والطبري في تفسيره [ج ٣/ ص ٤١٨] جميعاً من رواية: أبي الضحى، عن مسروق، وعن عبد الله ... به، ولإمام الترمذي وأحمد، من طريق: سفيان (هو ابن سعيد)، عن أبيه، عن أبي الضحى، عن عبد الله ... به، ثم قال الإمام الترمذي: قال أبو عيسى: هذا أصح من حديث أبي الضحى، عن مسروق، أهد.

حال اليهود مع نبي الله تعالى
حزقيل عليه السلام



· إن الأنبياء الذين قد بعثهم الله تعالى في بني إسرائيل لا يعلم عدّكم إلا الله تعالى، ولا يُحصيهم سواه.

بيد أن القرآن ذكر لنا أخباراً عن البعض منهم وجاءت السّنة بشيء من ذلك أيضاً، وقد تعرض علماؤنا للقول في أخبارهم وقصصهم.

والأمر كما ذكرنا سلفاً من أن ذكرنا أنبياء بني إسرائيل، لم يجيء على سبيل الحصر، ولم يأت بالأسلوب القصصي الصّرف؛ بل نأتي ببعض ما أشار إليه القرآن الكريم اختصاراً، وتفنيد مواقف شعب إسرائيل مع أنبياءهم، وقتلهم الأنبياء بغير حق، وخذلانهم لأنبيائهم، وإعلانهم المستمر للضجر والتذمر، ودأبهم في العصيان لله تعالى.

وهنا بدء ذي بدء نقول وبالله التوفيق:

أول ما نبدأ به حديثنا، ما أشارت إليه الآية الكريمة، وهو في قوله تعالى:

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (البقرة: ٢٤٣)

[البقرة: ٢٤٣]

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ الخطاب موجه إلى رسول الله ﷺ، وهو إعلام وبيان وعلم، وقوله: ﴿ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ الآية. فقد جاء في بيان تلك الآية، أن بني إسرائيل أو بعضهم قد خرجوا من ديارهم، وقد جاوزوا العشرة آلاف أو يزيدوا قليلاً.

وكان سبب خروجهم من ديارهم، والذي جاء فيه قولان:

الأول: أنه كان بأرضهم والتي كانوا يعيشون فيها طاعون، فخرجوا أو بعضهم هرباً وفراراً من تلك الأوبئة حذر الموت، وهذا أمر واجب شرعي لا غبار عليه.

أما الثاني: فقول: أنهم خرجوا من ديارهم فرار من الجهاد، وخوفاً من ملاقاته جبابرة زمانهم، والذي أمروا أن يُقاتلوهم.

وفي هذا جاءت الآثار ناطقةً به، وذكره كلاً من: الإمام ابن العربي في كتابه (أحكام القرآن) وتبعه الإمام القرطبي، وذكر ذلك الإمام ابن كثير في ثلاثيته^(١)، وكذا الإمام أبي إسحاق الثعلبي في كتابه (قصص الأنبياء).

وفي ذلك يقول الإمام ابن العربي:

الأصح والأشهر أن خروجهم من ديارهم فراراً من الطاعون، وهذا حكم باقٍ في ملتنا لم يتغير.^(٢)

وسواء كان خروجهم من ديارهم فراراً من الطاعون، أو فراراً من القتال ألا يُقاتلوا، فإن مضمون الحدث هو الإمامة من قبل الله عز وجل لهم، ثم إحيائهم على لسان نبيهم.

وقد سماه محمد بن إسحاق فقال: حزقيل بن بوذي - وهو ابن العجوز.^(٣)

وقال الثعلبي:

حزقيل بن بوري - ويُلقب بابن العجوز؛ وإنما لُقِبَ بابن العجوز لأن أمه

(١) قوله: ثلاثيته: إشارة إلى تصانيفه الثلاثة: تفسير القرآن العظيم، البداية والنهاية، قصص الأنبياء.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي [ج ١ / ص ٢٢٨].

(٣) البداية والنهاية [ج ٢ / ص ٣].

سألت الله تعالى الولد وهي عجوز، وقد كبرت وعقمت عن الولد، فوهبه الله تعالى لها. ^(١)

وفي قصته مع بني إسرائيل، والحدث الذي من أجله، جاءت الآية ناطقة بالخبر ما رواه الطبري في تفسيره بسنده، عن محمد بن إسحاق، قال:

بلغني أنه كان من حديثهم أنهم خرجوا فراراً من بعض الأوباء من الطاعون، أو من: سقم كان يصيب الناس، حذراً من الموت، وهم أُلوف، حتى إذا نزلوا بصعيد ^(٢) من البلاد، ثم قال لهم الله: موتوا! فماتوا جميعاً، فعمد أهل تلك البلاد فحظروا ^(٣) عليهم حظيرة دون السباع، ثم تركوهم فيها، وذلك أنهم كثروا عن أن يغيبوا.

فمرت بهم الأزمان والذهور، حتى صاروا عظاماً نخرةً، فمرَّ بهم حزقيل بن بوزي، فوقف عليهم، فتعجب لأمرهم، ودخله - أي الحُظر - رحمة لهم، فقبل له:

أَتُحِبُّ أَنْ يَحْيِيَهُمُ اللَّهُ؟

فقال: نعم.

فقبل له: نادهم! فقال: أيُّها العظام الرميم التي قد رمت وبلّيت، ليرجع كُلُّ عظمٍ إلى صاحبه، فناداهم بذلك.

فنظر إلى العظام ثواب يأخذ بعضها بعضاً؛ ثم قيل له: قل. أيُّها اللحم والعصب والجلد اكسِ العظام يا ذن ربك! قال فنظر إليها والعصب يأخذ العظام ثم اللحم والجلد والأشعار، حتى استوا خلقاً ليست فيهم الأرواح، ثم دعا لهم

(١) قصصُ الأنبياء لأبي إسحاق الثعلبي [ص ١٤٠].

(٢) قوله: بصعيد: الصَّيْدُ: الموضعُ الواسع، المعجم الوسيط [ج ١/ ص ٥٢٤ - مادة: صَعَدَ].

(٣) قوله: فحظروا: الحَظَرَةُ: الموضع يُحاط عليه لتأوي إليه الماشية يقيها البرد والريح، المعجم الوسيط

[ج ١/ ص ١٩٠ - مادة: حَظَرَ].

◆ حال اليهود مع نبي الله حزقيل عليه السلام ◆

بالحياة، فتغشاهم من السماء كدية^(١) حتى غشي عليه منه؛ ثم أفاق والقوم جلوس يقولون: سُبْحان الله، سُبْحان الله! قد أحياهم الله.^(٢)

وإذا ما حوّمنا حول النص نجد بعض الأمور، والتي تحتاج إلى إيضاحات، أو شروح. فنجد قوله: (خرجوا فراراً من بعض الأوباء من الطاعون).

فإنهم لم يخرجوا رغبةً في الله، وعملاً بشرعه، بل خرجوا فراراً من الموت إلى الحياة، ويؤكد هذا: أن الله تعالى عاملهم بعكس مُرادهم؛ فجاء قوله: (قال لهم الله: موتوا. فماتوا جميعاً).

وإذا كانوا قد خرجوا رغبةً إلى الله لما أماتهم، إلا أنه عزّ وجلّ قابل عملهم بخلاف ما تمنوا وخرجوا له.

وبقية الأثر فيه آية من آيات الله تعالى، وهو النشأة الأخرى، وإعادة البنية الخلقية للإنسان، وكان ذلك على الله يسيراً.

إلا أن في الأثر شيء يلفتنا للانتباه إليه، وهو قوله: (حتى غشي عليه منه)، وهنا كان الله تعالى أخفى على نبيه حزقيل عليه السلام لحظة اندماج الروح بالبدن وكان فيها ما تميل له الأبدان، وما تقشعر منه الجلود، وما يشيب له الوليد؛ وما ذلك إلا رحمةً به.

فسُبْحان الله العلي العظيم، القوي المتين، الخالق المبدئ المعيد، الفعال لما يريد، أهد.

وقبل أن ننتقل إلى حوار آخر، يجب علينا أن نعلم ما مدى حرص هؤلاء البشرية على الحياة، والفرار من الموت، بل الفرار من كل مُقدماته؛ إلا أن الله تعالى يقول:

(١) قوله: كدية: يقول مُحقق تفسير الطبري: ولعلّها السحابة الثقيلة معها بردٌ شديد (انظر اللسان: كدي).
(٢) تفسير الطبري [ج ١/ ص ٧٩٦].

أَيُّنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾

[البقرة: ١٤٨]

أي: أن الله تعالى لا يعجزه أحدٌ في الأرض، فأَيُّ أرضٍ تغيب عن الله عز وجل حتى يتوارى الإنسان فيها، فإن عين الله تعالى ترى ما تحت الثرى، فما بالنا ونحن على سطحها، أفيخفى أمرنا عن الله تعالى؟!

ثم انظر إلى قوله تعالى أيضًا:

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ

[النساء: ٧٨]

فهل علمت يهود أن الموت لا فرار منه؟

ولمّا لا يخافون الموت، وهُم قد علموا أين مآلهم، وكيف حتفهم، فإن جهنم مثوى لهم.

انظر إلى قول العلي القدير:

قُلْ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٠﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِيمِ الْعَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦٢﴾

[الجمعة: ٦: ٨]

صدق الله العظيم، اللهم آمين، فله الحمد رب العالمين.

وأما حال هؤلاء بعد بعثتهم من بعد موته ما كان لينتهي عند هذا الحد، لأن آجالهم لم تَحِن بعد، فعاشوا ستين، بل تناسلوا، وصاروا أحياء بين الناس، إلا أن كان لهم سمت مُعين، يُعرفون به.

يقول قتادة:

مقتهم الله على فرارهم من الموت، وتقصيرهم في الجهاد - هذا القول على تأويل من قال: أنهم خرجوا فراراً من الجهاد في سبيل الله - فأماهم الله عقوبة لهم، ثم بعثهم لبقية آجالهم ليوفوها، ولو كانت آجال القوم قد جاءت، ما بُعثوا بعد موته، فلما أحياهم الله تعالى أمرهم بالجهاد، قال: ^(١)

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾

[البقرة: ٢٤٤]

لا شك من أن إسهامات العلم الحديث في كشف حقائق من كانوا قبلنا، لم تكن معلومة لنا، وقد أفادتنا.

ولقد ساعدتنا كثيراً في معرفة ديننا، وجعلتنا أكثر تمسكاً به، وزادت قلوبنا رسوخاً.

فمن تلك العلوم التي نرموا إليها في الحديث، هو علم الهندسة الوراثية، ذلك العلم الذي أثبت أن الإنسان أسير السلالة السالفة في الصفات الجينية، أو قد يأخذ بعضها.

فإذا ما طبقنا هذا بشكل عملي على هؤلاء اليهود، نجد أن الرائحة الكريهة والتي تنبعث منهم، ما هي إلا شيء متوارث عن أسلافهم مسخ القردة والخنازير وعبد العجل والطاغوت. وكذا أهل الكتاب من النصارى.

(١) قصص الأنبياء للثعلبي [ص ١٤١]، وقد رواه مختصراً الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٧٩٨].

يقول الإمام ابن عباس رضي الله عنهما:

كانوا أربعين ألفاً أو ^(١) ثمانية آلاف حظر عليهم الحظائر، وقد أروحت ^(٢) أجسادهم وأنتنوا، فإنما لتوجد اليوم في ذلك السبط من اليهود تلك الريح، وهُم أَلُوفٌ فِرَارًا من الجِهَادِ في سبيل الله، ثُمَّ أحياهم، فأمرهم بالجهاد، فذلك قوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ... الآية. ^(٣)

فوالله الذي لا إله إلا هو؛ لو تطهروا بكل ما في الأرض من عطور ومُزيّلات، ما أُزيلت عنهم تلك الرائحة الكريهة، والتي جعلها العليُّ القدير فيهم إلى يوم القيامة، ثم لا يكون لهم إلا رائحة جهنم الكريهة، والتي هي جزاءً وفاقاً.

وما ذاك إلا وصمة عار في جبين الأمة اليهودية، والذين يتشددون بالسامية، وهُم أبعد ما يكونوا عنها، وهُم دخلاء على هذه الصفة مُقْمِحُونَ، فهل ثُوبَ الكُفَّار ما كانوا يفعلون.

فالحمد لله ربّ العالمين

(١) قوله: أو: لعلّه في الأصل حرف (و) وهو لعطف البيان، والخطأ من النسخ.

(٢) قوله: أروحت: أي تغيرت أجسادهم وأنتنت وصارت لها رائحة.

(٣) رواه الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٧٩٥، ٧٩٦]، وذكره الثعلبي في كتابه (قصص الأنبياء) [ص ١٤١] عن ابن عباس مختصراً.

حال اليهود مع نبي الله تعالى
شمويل عليه السلام



يقول الله تعالى:

أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا
لِنَبِيِّ لَهُمْ آتِنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ
عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا
أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا
كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾

[البقرة: ٢٤٦]

يقصُّ علينا القرآن الكريم خبراً آخر لبني إسرائيل مع نبي لهم، وتبين الآية
الكريمة لنا حواراً دار بين بني إسرائيل وبين نبيهم.

وهو: شمويل. ويُقال له: أشمويل بن بالي بن علقمة بن يرخام بن اليهو بن قهو
بن صوف بن علقمة بن ماحت بن عموما بن عزريا.

قال مقاتل: وهو من ورثة هارون.

وقال مُجاهد: هو شمويل. ويُقال له: أشمويل بن هلفاقا؛^(١) ولم يرفع في نسبه
أكثر من هذا؛ فالله أعلم.

وقيل:

شمويل بن بالي بن علقمة بن يرخام بن اليهو بن قهو بن صوف بن علقمة بن
ماحت بن عموما بن عزريا بن صفية بن علقمة بن أبي ياسق بن قارون بن يصهر بن

(١) البداية والنهاية [٢/ ص ٥].

قاهث بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم^(١) - عليهم الصلاة والسلام.
قُلْتُ:

ويلتقي في نسبهم موسى بن عمران عليه السلام: بآب قاهث بن يعقوب بن إسحاق
بن إبراهيم عليه السلام.

إِلَّا أَنَّ فِي نَسَبِ شَمُوِيلَ: بَن قَاهْثَ بَن لَآوِي بَن يَعْقُوبَ عليه السلام إِلَى بَقِيَّةِ
النَّسَبِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.
وَقِيلَ:

هُوَ: شَمُوِيلُ بَن بَالِ بَن عُلْقَمَةَ، وَيُعْرَفُ بِأَبْنِ الْعَجُوزِ.

وَيُقَالُ فِيهِ: شَمْعُونُ، قَالَهُ السُّدِّيُّ. إِنَّمَا قِيلَ: أَبْنِ الْعَجُوزِ لِأَنَّ أُمَّهُ كَانَتْ
عَجُوزًا، فَسَأَلَتْ اللَّهَ الْوَلَدَ، وَقَدْ كُبِّرَتْ وَعَقِمَتْ، فَوَهَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَهَا.

وَيُقَالُ لَهُ: سَمْعُونُ، لِأَنَّهُا دَعَتْ اللَّهَ - أَيُّ أُمِّهِ - أَنْ يَرْزُقَهَا الْوَلَدَ، فَسَمِعَ
دُعَاءَهَا، فَوَلَدَتْ غُلَامًا فَسَمَّيَتْهُ (سَمْعُونُ)، تَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ دُعَائِي، وَالسَّيْنُ تَصِيرُ شَيْنًا
بِلُغَةِ الْعِبْرَانِيَّةِ، وَهُوَ مِنْ وَلَدِ يَعْقُوبَ.^(٢)

وَفِي رَوَايَةِ الطَّبْرِيِّ، عَنْ السُّدِّيِّ: شَمْعُونُ بِالشَّيْنِ - بَدَلُ: سَمْعُونُ^(٣). وَاللَّهُ
تَعَالَى أَعْلَمُ.

(١) تفسير الطبري: [ج ٢ / ص ٨٠٦]، وقال محقق التفسير في ذيل الكتاب: في سفر صمويل الأول:
١: ١: أَنْ أَبَا شَامُوِيلَ هُوَ: الْقَانَةُ بَن يَرُوحَامَ بَن أَلِيَهُو بَن تَوْحُو بَن صَوْفَ، وَلَمْ يُذَكَّرْ مَا بَعْدَ ذَلِكَ
مِنَ النَّسَبِ.

(٢) تفسير القرطبي [ج ١ / ص ١١٥٥].

تفسير الطبري [ج ٢ / ص ٨٠٧].

أما ما ورد في شأن هذا الخبر، والحوار الذي دار بين نبي بني إسرائيل ما ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره قال: قال وهب بن منبه وغيره:

كان بنو إسرائيل من بعد موسى عليه السلام على طريق الاستقامة مدة من الزمان، ثم أحدثوا الأحداث وعبدوا بعضهم الأصنام، ولم يزل بين أظهرهم من الأنبياء من يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، ويُقيمهم على منهج التوراة، إلى أن فعلوا ما فعلوا، فسَلَطَ الله عليهم أعدائهم، فقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وأسرُوا خلقًا كثيرًا، وأخذوا منهم بلادًا كثيرة، ولم يكن أحد يُقاتلهم إلا غلبوه، وذلك أنهم كان عندهم التوراة والتابوت الذي كان في قديم الزمان، وكان موروثًا لخلفهم عن سلفهم إلى موسى الكليم عليه الصلاة والسلام؛ فلم يزل بهم تماديهم على الضلال حتى استلبه منهم الملوك في بعض الحروب، وأخذوا التوراة من أيديهم، ولم يبق من يحفظها فيهم إلا القليل، وانقطعت النبوة من أسباطهم، ولم يبق من سبط لاوى الذي يكون فيه الأنبياء إلا امرأة حامل من بعلمها قد قُتل.

فأخذوها فحبسوها في بيت واحتفظوا بها لعل الله يرزقها غلامًا يكون نبيا لهم، ولم تزل المرأة تدعو الله عز وجل أن يرزقها غلامًا.

فَسَمِعَ الله لها ووهبها غلامًا فسمته: شمويل. أي: سَمِعَ الله دُعائي.

ومنهم من يقول شمعون. وهو بمعناه، فشب ذلك الغلام ونشأ فيهم، وأثبتته الله نبأًا حسنًا؛ فلما بلغ سن الأنبياء أوحى الله إليه، وأمره بالدعوة إليه وتوحيده، فدعا بني إسرائيل فطلبوا منه أن يُقيم لهم ملكًا يُقاتلون معه أعداءهم.

وكان الملك أيضًا قد باد فيهم، فقال لهم النبي: فهل عسيتم إن أقام الله لكم ملكًا ألا تُقاتلوا وتُفُوا بما التزمتم من القتال معه؟ ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي: وقد أخذت منا البلاد وسُبيت الأولاد.

قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي: ما وفوا بما وعدوا، بل نكل عن الجهاد أكثرهم، والله عليهم بهم، أهد^(١).

فهنا أيضاً تترا^(٢) المواقف المخزية، وينفضح أمر هؤلاء القوم، الذين كفروا بما أنزل الله، ولم يتبعوا سبيله.

وتقاعسوا عن الجهاد وقد طلبوه بالسنتهم.

قبل أن نرى ما فعلت يهود مع نبيهم، فلننظر إلى مقالة الإمام وهب بن منبه، حيث قال: ثم أحدثوا الأحداث.

وهذا معناه: أنهم أدخلوا في دين الله ما لم يأذن به، وكذلك جعلهم ما حرّفوه حججاً واجب اقتفاءه، وشرعوا ما لم يؤمروا به. وقوله: وعبد بعضهم الأصنام.

أي أن: بعض اليهود إن لم يكن أكثرهم، قد أحدثوا في اليهودية عبادة الأصنام، وهي بلا ريب باباً من أبواب الشرك عظيم؛ فبذلك منهم المشركون بالله. وقوله: فدعا بني إسرائيل؛ أي: بعدما بعثه الله تعالى إليهم.

وقوله: فطلبوا منه أن يُقيم^(٣) لهم ملكاً يُقاتلون معه أعدائهم.

وهذا يدل على أنهم هم الذين طلبوا هذا، محض إرادتهم، إذا فهم يعلمون ما

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٣٤٣].

(٢) قوله: تترا: أي تتتابع.

(٣) قوله: يُقيم: وهو من فعل قيم، وقِيمَ القوم: الذي يقوم بشأنهم، ويسوس أمرهم، المعجم الوسيط [ج ٢/ ص ٧٩٨ - مادة: قام].

يُريدون، وكان طلبهم من نبيهم أن يكون عليهم مَلِكًا قوامًا على أمورهم من الحرب وما شابه مما يحتاجون إليه، وبذا يكون عونًا لنبيهم على طاعة الله عز وجل.

وهذا ما عني من قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ آتِ بَعَثْ لَنَا مَلِكًا نُنْقِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، فإذا ما كان الجهاد في سبيل الله، إذا لزم الاستعداد والنأهب، والطاعة، ولزوم الجماعة، وعدم النكول والتقاعس، حتى التخاذل غير مطلوب، وكذا التشييط، وخمود عزيمة الآخرين.

ولأن جميع أنبياء بني إسرائيل قد جربوا ذلك الشعب العاصي، الخاذل، والذي يُخشى من أجله عقاب الله تعالى.

فكان جواب نبيهم: فهل عسيتم إن أقام الله لكم مَلِكًا ألا تُقاتلوا وتُفوا بما التزمتم به من القتال معه؟

هذا استفهام تقريرى، ومفاده إلزامهم الحجة على أنفسهم، من أنهم هم الذين طلبوا الجهاد، والعلة استرداد ملكهم، واستعادة هيبتهم، وكذا ضم سباياهم إلى أكنافهم؛ وهو المراد من قوله تعالى: ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾، فقالوا جوابًا وردًا عليه: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي: ولما لا نُقاتل ونحن الراغبين في الجهاد وقد عينوه لفظًا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وذلك بما أخرجنا من ديارنا قهراً، وسُبيت أولادنا ونسائنا.

﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ يقول الإمام القرطبي:

أخبر تعالى أنه لما فُرض عليهم القتال ورأوا الحقيقة ورجعت أفكارهم إلى مباشرة الحرب وأن نفوسهم ربما قد تذهب ﴿تَوَلَّوْا﴾ أي: اضطربت نيائهم

وفترت عزائمهم، وهذا شأن الأمم المُتَنَعِّمة المائلة إلى الدُّعة، تتمنى الحرب أوقات الأئفة^(١)، فإذا حضرت الحرب كَعَت^(٢) وإنقادت لطبعها، أهد^(٣).

هذه عادتهم، وهذه سُنَّتُهم في الأرض، وليس بمستغرب ولا بجديد أن يكون هذا رد فعلهم، فمن صفتهم الجُبْن والخِسة والندالة، وكذلك الخُدْلان والنكول والنقص على الأعقاب.

وقوله: ﴿تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ فهذا استثناء، أي أن الذين نقضوا ما وعدوا به تولوا، وتقاوصوا عن القتال ومجاهدة الجبابرة، إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ؛ ولقد سمى الله تعالى من خذل منهم بالظالمين، وأَنَّهُ بِهِمْ عَلِيمٌ.

مما قد سبق نجد أن خلاصة الشعب اليهودي هُم الذين أطاعوا ربهم، وكانوا مع نبيهم على أمرٍ جامع، على أن يُقاتلوا مع من أقامه عليهم مَلِكًا، وهُم الذين قد عبروا معه نهر الأردن.

يقول الله تعالى:

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾

[البقرة: ٢٤٧]

(١) قوله: الأئفة: العِزَّة والحَمِيَّة، المعجم الوسيط [ج ١/ ص ٣١ - مادة: أُنْفَت].

(٢) قوله: كَعَت: أي تهقرت وتراجعت.

(٣) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ١١٥٦].

طالوت الملك:

وهو: طالوت بن قيش بن أفيل بن صارو بن تحورت بن أفيح بن أنيس بن بنيامين بن يعقوب بن إسحاق بن ^(١) إبراهيم الخليل (على أنبياء الله الصلاة والسلام) قاله الإمام ابن كثير حكاية عن الثعلبي، أه ^(٢).

وقال الثعلبي:

طالوت واسمه بالسريانية سادل، وبالعبرانية شاول. بن قيش بن أفيل بن صار بن تحورت بن أفيح بن أنيس بن بنيامين بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام، أه ^(٣).

والملاحظ أن هناك اختلافاً يسيراً في بعض ألفاظ الأسماء، ولعلها متفقة، غير أنها حُرِّفَتْ من التَّسَاخ، وأمثال ما فيه اختلاف ما جاء في لفظ ابن كثير قوله: (أفيل) هكذا بالفاء، وفي رواية الثعلبي (أقيل) بالقاف؛ قول ابن كثير في لفظ (صارو) بزيادة واو بعد الراء، وما جاء عن الثعلبي قوله: (صار) هكذا بدون إضافة الواو، والله تعالى أعلم، أه.

وقال فيه الثعلبي: وكان رجلاً دَبَاغاً ^(٤) يعمل الأدم، ثم قال: وقال وهب بن منبه: كان يدبغ الجلود؛ وعن عكرمة والسُّدِّي يقولان: كان سقاءً، يسقي على حِمَارٍ لَهُ مِنَ النَّيْلِ. ^(٥)

(١) قوله: بن إبراهيم: هذا هو الصحيح: وما جاء في المطبوع: قوله: ابن إبراهيم، وهو خطأ، وقد سبق بيان ذلك.

(٢) البداية والنهاية [ج ٢/ ص ٦].

(٣) قصصُ الأنبياء للثعلبي [ص ١٤٨].

(٤) ما جاء في المطبوع قوله: دَبَاغاً؛ هكذا بالعين والصحيح دَبَاغاً، وهو ما ذكرناه.

(٥) المصدر السابق.

وقد تبعه ابن كثير في البداية والنهاية.

أما خلاصة الشعب اليهودي، والذين حثوا أنفسهم على طاعة الله تعالى، في اتباع نبيهم، والانقياد لأوامر الملك الذي وكله بهم، وأمره عليهم، لمحاربة الجبابرة والذين قد سلبوهم ملكهم، وسبوا أولادهم، وأضاعوا كرامتهم، وقللوا من هيبتهم في نفوس الآخرين.

انظر إلى مفاجئة قولهم لنبيهم:

﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾ يا سُبْحَانَ اللَّهِ. ألم تطلبوا ذلك بأنفسكم، وما ذاك إلا لعجزكم عن الانتصار لأنفسكم، وقلة حيلكم، وأردتكم بذلك ملكاً يقودكم إلى الظفر بعدوكم؛ وما أن استجاب لكم نبيكم تدمرتم، وأعلنتم العصيان، والتساؤلات التي لا تنفع بل تضر.

ثم أنكم معشر يهود قد قستم الأمور على غير قياسها.

فلو كان فيكم خير، أو من هو قد يصلح لأن يقودكم، ويعبر بكم جسر المهانة والخزي والقهر، لرشحتموه لنبيكم، إلا أنكم طلبتم منه أن يجعل لكم ملكاً، ثم ما لبثتم بعد أن أقامه عليكم اعترضتم.

وكان علة حجتهم الواهية، والتي تنتمي إلى مادتهم، وحبهم إلى الخلود للحياة الدنيا، قولهم: ﴿وَلَمْ يَأْتِ سَعَةَ مِنَ الْمَالِ﴾.

هذه صفتهم حب المال، والذي هو عصب حياتهم، وعماد أعمارهم، إلا أنه زائل، ولم يبق لهم إلا ما قدمت أيديهم، وهذه النتيجة، والتي قد خرجوا بها لاعتراضهم على ملكهم، وهي أنه لم يُسطر له الرزق الوافر، ولم يكن لديه المال الكثير، ظناً منهم أن بالمال يكون السلطان والحكم، وإن كان لا يُمنع من ذلك،

إِلَّا أَنْ السَّيَادَةَ وَالرِّيَادَةَ وَغَيْرَهُمَا، وَمَنْ قَبْلَ ذَلِكَ كُلِّهِ سُلْطَانُ الْعِلْمِ، فَهُوَ الَّذِي يَأْتِي بِالْمَالِ، وَلَيْسَ بِالْعَكْسِ.

فكان الردّ الحق، من الله تعالى، حيثُ قال على لسان نبيه، وهو ما حكته الآية جاء قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، ففي هذه الآية ثلاث صفات قد حباها الله بها، وخصه بها.

الأولى: الاصطفاء.

لقد أتى الله تعالى بطالوت ليكون عليكم ملكاً، وفي هذا بيان أنّه ليس فيكم من يستحق ذلك الشرف، لأن وجهائكم، وأغنياءكم لم يكن فيهم من هو مؤهل لمثل هذه المكانة، فلذلك اصطفاه الله تعالى واختاره.

الثانية: إيتاء العلم.

فهذه مزية القيادة الناجحة، وأن بالعلم تُبنى الأمم، وبالعلم تُزَلَّل كل الصعاب، وبالعلم تُبنى القوة التي تحمي بنية التعمير، وبالعلم تُنشأ الأفراد أصحاب غير معلولين، وبالعلم تعلمُ مالك وما عليك تجاه خالقك، فتترسخ عقيدة الإيمان، والتي بها تكتمل شخصية المرء، أهد.

ولذلك تجد الدولة الأمريكية، قد استقطبت علماء الأرض، واستحوذت عليهم، فأمریکا لم تبَن نفسها بيدها. بل بفضل علماء الإسلام، وما خلّفوه من علوم، حولوها إلى لغات محلية، وغيروا معالمها، ونسبوها إلى أنفسهم، وبها علا شأنهم، ولا غرابة في ذلك، فهذا ليس بجديد.

الثالثة: بسطة الجسم.

قيل في ذلك: أن الله تعالى أتاه قوة في الجسم؛ وقيل: أتاه الله جمال الجسم، وغير ذلك.

والحق. أن المراد من ذلك أن العلم لأبد له من قوة تحميه، ومن قوة تُنميهِ، ومن قوة تُنفذ أمره، فكفى عنها المولى عز وجل بالجسم؛ وأيضاً أن العلم في ذاته قوة، وإن كان مُؤتيه ضعيف البنيان، أهـ.

فهذا فضل الله يؤتيه من يشاء، إذ المُلْك مُلكه، والأمر منه وإليه، وهو وحده المتصرف فيه، ولذلك قال: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُهُ مَن يَشَاءُ﴾ أي أنه هو الذي يعلم أين يكون مُلكه، وفيمن تكون النعمة، ومن يصطفى من عباده، وأنهى الله تعالى الآية بفضله وجزيل عطائه، حيث قال: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ أي واسع المُلْك والعطاء، عليم بمن يؤتيه، عليم بأحوال عياله جميعاً، فالخلقُ عيالُ الله تعالى، وهم فقراءٌ إليه، وعحتاجون لفضله ومَنه ولا غنى لأحد عن فضله، وإن أتى ملىء الأرض ذهباً، أهـ.

وعلى ما يبدو أن بني إسرائيل لم ينجع معهم كل هذا، ولم يُرغمُوا أنفسَهُمْ على الطاعة، والانقياد لأوامر الله تعالى، وذلك لابتغاء مرضاته، وطلب الهدى.

ومن الواضح أيضاً، أنهم شكوا في صدق مقال نبيهم، فطلبوا منه أن يُعاین لهم هذا المُلْك، حتى يعلموا صدق حديثه.

يقول الله عز وجل في ذلك:

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾

[البقرة: ٢٤٨]

قوله: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ هو شمويل عليه السلام؛ لما طلبوا منه آية على ملكه ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ الصندوق.. كان فيه صور الأنبياء، أنزله على آدم واستمر إليهم، فغلبهم العمالقة عليه وأخذوه، وكانوا يستفتحون به على عدوهم، ويقدمونه في القتال، ويسكنون كما قال تعالى: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ﴾ طمأنينة لقلوبكم ﴿مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ وهي نعلات موسى وعصاه وعمامة هارون، وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم، ورضاض من الأرواح ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾، حال من فاعل يأتيكم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ﴾ على ملكه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فحملته الملائكة بين السماء والأرض، وهم ينظرون إليه حتى وضعته عند طالوت، فأقروا بملكه، وتسارعوا إلى الجهاد، فاختار من شياهم سبعين ألفاً. (١)

بذلك نعلم أن بني إسرائيل، والذين لم ينصاعوا لأمر نبيهم مرة واحدة، بل طلبوا الآيات والبراهين على صدق كلامه، فرحمهم ربه، وأتى بالآيات السالفة حتى يعلموا صدق مقاله، ويهبوا للجهاد، فلما علموا ذلك تسارعوا كما علمنا. إلا أن الله تعالى بعلمه تذبذب الإيمان بداخلهم إن لم يكونوا قد عَدِمُوهُ، فقد ابتلاهم، وامتنحهم، وهو ما نطقت به الآية التالية.

فقال تعالى:

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ أَغْرَقَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ

(١) تفسير الجلالين [ص ٥٤].

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ
وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِئَةٍ
قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾

[البقرة: ٢٤٩]

يقول الإمام الثعلبي في قصص الأنبياء:

فلما أوحى الله إلى شمويل عليه السلام، أن يأمر طالوت بالمسير إلى جالوت من
بيت المقدس بالجنود، لم يتخلف عنه إلا كبير لهرمه، أو مريض لمرضه، أو ضير
لضره، أو معذور لعذره، وذلك إنهم لما رأوا التابوت قالوا:

قد أتانا التابوت وهو النصر لا شك فيه، فسارعوا إلى الجهاد، فقال طالوت:
لا حاجة لي فيما أرى؛ لا يخرج معي رجل. من بنى بناء لم يفرغ منه، ولا صاحب
تجارة مشغول بها، ولا رجل عليه دين، ولا رجل تزوج بامرأة ولم يدخل بها، ولا
يتبعني إلا الشاب النشيط الفارغ، فاجتمع ثمانون ألفاً على شرطه، فخرج بهم،
وكان في حر شديد، فشكوا قلة الماء بينهم وبين عدوهم، وقالوا:

إن المياه لا تحملنا، فادعو الله تعالى أن يجري لنا نهراً، فقال لهم طالوت بأمر
شمويل عليه السلام:

﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾ مختبركم، ليرى طاعتكم، وهو أعلم بكم، وهو
نهر بين الأردن وبين فلسطين عذب. يُقال له: آدمي. ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾
أي من أهل ديني وطاعتي، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ﴾ ولم يشرب منه ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ ثم
استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَنْ أَغْرَقَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ وهو ملء الكف، ومن فتح الغين أراد
المرّة الواحدة، ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قال: قال السدي:

كانوا أربعة آلاف، وقال غيره: كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، وهو الصحيح. فدل عليه حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: كنا نتحدث أن أصحاب بدر ثلاثمائة وبضعة عشر بعدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر، وما جاوز معه إلا مؤمن. ^(١)

ثم قال الإمام الثعلبي:

فمن اغترف غرفة بيده كما أمر الله تعالى قَوِيَّ قلبه، وصَحَّ ورجع إيمانه، وعبرَ النهر سالماً، وكَفَتُهُ تلك الغُرْفَةُ الواحِدَةُ لِشُرْبِهِ وحمله ودَوَّابِهِ، والذين شَرِبُوا وخالفوا أمر الله تعالى اسودت شِفَاهُهُمْ، فلما جاوز النهر مع طالوت القليل، الذين ثَبَتُوا معه، وقال الذين شَرِبُوا وخالفوا أمر الله تعالى: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ وانصرفوا عن طالوت، ولم يشهدوا قتال جالوت، و﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾ أي: يعلمون ويوقنون ﴿أَنَّهُمْ مُّلتَقُوا اللَّهَ﴾ وهُم القليل الذين ثَبَتُوا مع طالوت ﴿كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الآية، ومروا قاصدين الجهاد. ^(٢)

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾ أي: إن الله قد ابتلاكُم بتلك المحنة، وسوف يختبركم ويمتحنكم بهذا، ودائماً وأبداً يجيُّ الاختبار من الله تعالى بما يوافق النفس والهوى، ويُخالف طاعة الله تعالى وأوامره، وهؤلاء قد ابتلاهم الله تعالى بعطش شديد، وقلة في الماء، فابتلاهم الله بذلك النهر، وقال لهم فيه: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ هذا شرط شرطه نبي الله

(١) لفظ الحديث مما جاء في الصحيح، وليس مما أورده المؤلف، ولقد رواه البخاري في صحيحه [ج ٣/ ص ٥]، والترمذي [ج ٣/ ص ٥٥٤]، وابن ماجه [ج ٢/ ص ٥٢١، ٥٢٢]، وقد رواه ابن جرير الطبري في تفسيره [ج ٢/ ص ٨٣٩، ٨٤٠].
(٢) قاله الثعلبي في قصص الأنبياء [ص ١٥٠، ١٥١].

على لسان طالوت، وقوله: ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي: بعصيانه أمر نبي الله والذي قد بلغتكم به، فليس هو مني بمنزلة أهل الطاعة والإيمان ممن يصحُّبني، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمَهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي: ممن اتصف بالإيمان، وصار من أهل الطاعة لله والذي أنا منهم على سجيتهُم.

إلا أن الله تعالى كان رحيماً بهم مع ذلك، ولطيف بهم في حكمه، فاستثنى في ذلك ما كان بين المطيع والعاصي، وهو ما جاء تعريفه في الآية بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ هذا استثناء من الله تعالى رحمة بمن أراد الطاعة ابتغاء الهدى، وقد جعل في هذه الغرفة رويًا لمن كان قد أهلكه العطش، وأُحتِيج إلى الماء زادًا له.

ورغم كل التحذيرات، وتخويفهم بالله عزّ وجلّ، من ألا يُخالفوا أمر الله تعالى ويشربوا من ذلك النهر، فلقد مارس قوم بني إسرائيل هوايتهم ودأبهم في عصيان أوامر الله تعالى ورُسُلِهِ، فَشَرِبَ الكثير من هذا النهر مخافة أن يموتوا عطشًا، وإن دلّ هذا على شيء، فإنما يدلُّ على عدم وثوقهم في أمر الله، وما يتبعه من رضا نظير الطاعة، وبهذا يكون الإنعام ومزيدًا من المنة والفضل.

﴿فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ والقليلُ هذا. هم الذين أطاعوا الله تعالى في ألا يشربوا.

ومن هذا نجد أن من خرج من بني إسرائيل لمحاربة جالوت وجنوده، قد صُنِفُوا إلى ثلاثة:

١- قوم أطاعوا الله في ألا يشربوا من النهر.

٢- قوم خافوا على حياتهم، فعصوا أوامر الله تعالى وشربوا.

٣- قوم بين هؤلاء وهؤلاء، وهم الذين استثنى الله تعالى، أن يشربوا بغرفة واحدة، فقبلوا رخصة الله تعالى وعفوه.

وهؤلاء جميعاً جاوزوا البحر مع جالوت، ولكن مع هذا الابتلاء والاختبار كان لأبد أن يُمحّص الله قلوبهم، ويميز الخبيث من الطيب من بني إسرائيل، فكلّ نطق بما يُجول في خاطره، ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ وكذلك من عصى الله بِشْرَبِهِ مِنَ النَّهْرِ، وَهُمْ الَّذِينَ اسْتَحَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا، ﴿وَقَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ وهؤلاء أكثر الذين جاوزوا البحر مع طالوت، وأمّا الذين ثبتوا على الإيمان، وهم الفئة القليلة، ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُتْلَفُوا لِلَّهِ كَم مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وهذا حق، لأن الله ناصر رُسُلِهِ، ولأن الله تعالى ناجز وعده، ولأن يدُ الله مع الجماعة، وأن الله مُوهِبُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ، وَمُغْزِفٍ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ، وَلَهُمْ عَلِمُوا ذَلِكَ فَقَالُوا: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

ولأن الفئة القليلة هُمُ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَيَعْلَمُونَ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِهِ، وَأَنَّ التَّشْيِيتَ كَذَلِكَ مِنْ عِنْدِهِ، اسْتَعَانُوا بِهِ عَلَى عَدُوِّهِمْ، وَابْتَهَلُوا إِلَيْهِ أَنْ يُظْهِرَهُمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ، فَتَضَرَّعُوا إِلَيْهِ قَائِلِينَ، وَهُوَ مَا حَكَاهُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، فَجَاءَ قَوْلُ الْحَقِّ عَزَّ وَعَلَا:

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا
وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾

[البقرة: ٢٥٠]

يقول الإمام ابن كثير:

أي لما واجه حزب الإيمان وهم قليل من أصحاب طالوت، لعدوهم أصحاب جالوت وهم عددٌ كثير ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ أي: أنزل علينا صبراً من عندك ﴿وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا﴾ أي: في لقاء الأعداء: وجنبنا الفرار والعجز

﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. ^(١)

وبهذا تم الظفر على العدو، وكسروهم وهزموهم شر هزيمة، وتم النصر لحزب الله، ألا إن حزب الله هم الغالبون؟
فقال تعالى وتقدس:

فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾

[البقرة: ٢٥١]

كل كلامنا في هذا الموضوع يُدورُ حول شخصية نبي الله تعالى شمويل عليه السلام، وهو أحد أنبياء بني إسرائيل، وطاولت هذا هو الملك الذي توجه مع شعب بني إسرائيل حتى يهزموا أعداء الله.

إلا أن مع سياق الآيات جاء ذكر نبيًا آخر من أنبياء بني إسرائيل وهو داود عليه السلام.
فما هي علاقة ورود ذكر اسمه مع قصة شمويل عليه السلام، ومع طاولت الملك، وجالوت رأس الكفر والطغيان والجور؟

وقبل أن نعلم الجواب، يجب أن نعلم أيضًا أن ما جاء بهذا الشأن، وذكره بعض أئمة التفسير أمثال ابن جرير الطبري، والقرطبي، ما هي إلا نقلاً عن الإسرائيليات، لأن سياق الكلام وما يحمله من معاني لا تجب في حق أنبياء الله تعالى، ولا يخفى مثله على كل مسلم فطن، ناهيك عن إمامًا مثل الإمام ابن كثير والذي قال في تفسيره:

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٣٤٥].

ذكروا في الإسرائيليات: أنه قتله - أي: داود قتل جالوت - بمقلاع كان في يده رماه به، فأصابه فقتله، وكان طالوت قد وعده إن قتل جالوت أن يُزوجه ابنته ويشاطره ^(١) نعمته، ويُشركه في أمره، فوفى له.

ثم آل الملك إلى داود عليه السلام، مع ما منحه الله به من النبوة العظيمة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ الذي كان بيد طالوت ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: النبوة بعد شمويل ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ أي: مما يشاء الله من العلم الذي اختصه به ﷺ.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ أي: لولا الله يدفع عن قومٍ بآخرين، كما دفع عن بني إسرائيل بمقاتلة طالوت، وشجعه داود لهلكوا.

ثم قال الإمام:

وقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي: ذو من عليهم ورحمة بهم، يدفع عنهم ببعضهم بعضاً، وله الحكم والحكمة والحجة على خلقه في جميع أفعاله وأقواله. ^(٢)

إلى هنا تنتهي حِقْبَةُ أو فترة من الزمان، في عهد نبي الله تعالى شمويل عليه السلام، وليست هذه كل مواقف حياته ﷺ تفصيلاً؛ بل أتينا بمواقف الخذلان من بني إسرائيل، والتي أصبحت صفة لهم، ولاصقة بهم غير مُنفكة عنهم.

ألا لعنة الله على الكافرين.

(١) قوله: يشاطره: أي يُناصِفُه فيما بين يديه من أمoral ونعم.

(٢) قاله الإمام ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ٣٤٦] مع بعض التصرف.

حال اليهود مع نبي الله تعالى
داود عليه السلام



يقول الله عز وجل:

أَصِيرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ
أَوَّابٌ ﴿١٧﴾

[ص: ١٧]

ويقول تعالى:

يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ
يُضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ
الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾

[ص: ٢٦]

نبي الله داود عليه السلام.

وهو:

داود بن إيشان بن عويد بن عابر بن سلمون بن عويناذب بن ارم بن
حصرون بن فارص بن ^(١) يهوذا بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم الخليل عبد الله
ونبيه وخليفته في بيت أرض المقدس. ^(٢)

وقيل هو:

داود بن إيشا بن عوقيد بن يوعز بن سلمون بن يغشون بن غمينوذب بن

(١) قوله: بن: هذا هو الصحيح، وما جاء في المطبوع قوله: ابن: هكذا بالألف وهو خطأ، وقد سبق بيانه.

(٢) البداية والنهاية [ج ٢ / ص ٩].

أرم بن حضرون بن ^(١) باص بن يهوذا بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليهم أجمعين. ^(٢)

وقيل:

داود بن إشي بن عويز بن سلمون بن باعز بن نحشون بن عمى ناذب بن ناب بن حضرون بن فارض بن يهوذا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ^(٣) - عليه السلام

ومن الواضح والذي لا خفاء فيه، أن في هذه الرواية قد سقط اسم نسب متصل ما بين (عويد، أو عوقيد، أو عويد؛ وما بين سلمون)، وأما ما قد يبدو من اختلاف الحرف في تعيين الألفاظ، فمن الوارد أن يكون قد حُرِّفَ بسبب تعاقب الأزمان، وقد جاء في قصص الأنبياء للإمام عبد الوهاب النجار؛ نقلاً عن النص الإنجيلي نسبه، فجاء قوله: هو كما جاء في إنجيل متى:

داود بن يس. بن عويد. بن بوعر. بن سلمون. بن نحشون. بن عمينا داب. بن أرم. بن حصرون. بن فارص. بن يهوذا. بن إسحاق. بن إبراهيم عليه السلام ^(٤) أهـ.

وفيه يقول الإمام ابن كثير:

قال مُحمد بن إسحق عن بعض أهل العلم، وعن وهب بن منبه:

كان داود عليه السلام قصيراً، أزرق العينين، قليل الشعر، طاهر القلب ونقيه.

وتقدم أنه لما قتل جالوت وكان قتلُه له فيما ذكر ابن عساكر عن قصر أم حكيم، بقرب مرج الصفر، فأحبته بنوا إسرائيل ومالوا إليه وإلى ملكه عليهم،

(١) قوله: بن: هو الصحيح، وما جاء في المطبوع بإثبات الألف في (ابن) وهو خطأ، وقد سبق بيانه.

(٢) قصص الأنبياء للثعلبي [ص ١٥٤].

(٣) المحرر [ص ٣١].

(٤) قصص الأنبياء للدكتور: عبد الوهاب النجار [ص ٣٦١].

فكان من أمر طالوت ما كان، وصار الملك إلى داود عليه السلام، وجمع الله له بين الملك والنبوة بين خير الدنيا والآخرة.

وكان الملك يكون في سبط، والنبوة في آخر، فاجتمع في داود هذا وهذا كما قال تعالى:

فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ
بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى
الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾

[البقرة: ٢٥١]

أي: لولا إقامة الملوك حكاماً على الناس، لأكل قوي الناس ضعيفهم. ^(١)

وأما ما حدث منهم في زمن نبيهم داود عليه الصلاة والسلام، كانوا قد
أجمعوا فيما بينهم، وكان بأمر من أحبارهم لكيلا ينفضحوا من سوء أفعالهم، وأليم
عقابهم، بل شر عقابهم وأيضاً غاية في المهانة، ولكن هيهات أن تتعظ يهود.
يقول الله تعالى:

وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ
فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا
يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾

[الأعراف: ١٦٣]

لا تجيد قوماً غاية في المكر السيئ، ولا في الدماء الأسود، ولا في النفوس
المريضة، والأرواح الشريرة غير يهودا؟

(١) البداية والنهاية [ج ٢/ ص ٩، ١٠].

دائمًا وأبدًا يحتالون على أوامر الله تعالى وتعاليمه، دائمًا وأبدًا مصدر شديد الآلام لأنبياءه، دائمًا وأبدًا يخدعون الناس طالما هناك مصالح يرجون منها.
هؤلاء هم اليهود!

هنا أيضًا بداية موقف آخر مع نبي من أنبياءه، ألا وهو سيدنا داود عليه السلام، فهذه الواقعة كانت في زمنه حسب ما قرره علماء المسلمين من المفسرين.
يقول الله تعالى: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾، وهنا الخطاب موجه لنبينا سيدنا محمد ﷺ، والحدث قد انقضى أمره، إلا أن فيه العظة والعبرة، وكذلك فضح أمرهم دومًا نتيجة ما يصدر منهم دائمًا.
يقول الإمام ابن كثير:

أي: واسأل هؤلاء اليهود الذين بحضرتك عن قصة أصحابهم الذين خالفوا أمر الله، ففاجأهم بنقمة على صنيعهم واعتدائهم واحتياهم في المخالفة، وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يجودونها في كتبهم، لئلا يحل بهم ما حل بإخوانهم وسلفهم.

وهذه القرية هي أيلة، وهي على شاطئ بحر القلزم. ^(١)

وعن ابن زيد قال: هي قرية يُقال لها: مقانا بين مدين وعينون.

وعن ابن عباس قال: هي قرية بين أيلة والطور ويُقال لها: مدين. ^(٢)

وعن الزهري: طبرية.

وعن قتادة وزيد بن أسلم: هي ساحل من سواحل الشام، بين مدين وعينون، ويُقال لها مقناة. ^(٣)

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٢٩٠].

(٢) تفسير الطبري [ج ٦/ ص ١٢٣].

(٣) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٨٢٠].

والجمهور: أن القرية المذكورة أيلة، وهي التي على طريق الحاج الذهاب إلى مكة من مصر؛ قاله ابن جحر. ^(١)

وسواء كانت القرية بطبرية، أو بأيلة، أو بمدين، أو في أي مكان آخر فلا فائدة من تعيينها، ولا مضرة في جهلها، والذي يعيننا أن الحدث قد وقع في بني إسرائيل، ولنا فيهم العظة والعبرة، وقد كان اليهود يكتمون هذه القصة لما فيها من السبِّ عليهم. ^(٢)

حقاً. إن اليهود تاريخهم مليء بالأحداث المخزية، والتي قد سوّدت صفحات الزمان، وتبين أيضاً مدى نفوسهم الشريرة الشيطانية، بل هي أشد من الشيطان لأنهم في إهاب الخلقة البشرية.

فكوفهم بشر في إهاب شيطان، فتجد دائماً البشرية في عذاب من جرّاء أفعالهم القذرة الوقحة.

أما قول الله تعالى: ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي آلَسَبْتِ﴾ أي: إذ يعتدون في يوم السبت وهو يوم عيدهم، أو عبادتهم، ومن المفترض ألا يرتكبوا فيه الخطيئة.

إلا أنهم لم يُراعوا الله حرمة، ولم يجتنبوا المعاصي.

ويوم السبت هذا؛ قد هداهم الله تعالى له بعد أن أضلّهم عن يوم الجمعة، وكذا أضلّ عنه النصارى، وهداهم إلى يوم الأحد، وهذا ما نطق به الحديث الشريف، غير أن هذا ليس موضع بيانه.

وقوله عز وجل: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا تَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾.

(١) قاله الإمام ابن حجر في فتح الباري [ج ٦/ ص ٥٢٢].

(٢) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٨٢٠].

◆ حال اليهود مع نبي الله داود عليه السلام ◆

فهذا والله بلاءٌ وابتلاءٌ من الله تعالى قد أصاب به بنو إسرائيل، وقد حق عليهم ذلك، لسليقتهم القدرة الحبيثة لعلهم ينيبوا إلى بارئهم، ولعلهم يتوبوا له، ولعلهم يفيقوا من سُباتهم السرمدي.

وقوله: ﴿وَإِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا﴾ وهذا البلاء كما قلنا من الله تعالى قد أصاب بنو إسرائيل، وذلك أن الله تعالى قد حرم عليهم صيد الحيتان يوم السبت، وأحل لهم فيما دون ذلك من الأيام.

ولشدة وطأة البلاء عليهم لحث نفوسهم، كانت الحيتان تأتيتهم شرعاً في البحر، ظاهرة على الماء، ابتلاءً من الله وبوحي منه.

وكانت الحيتان لا تأتي في الأيام التي قد أباح الله تعالى لهم فيها الصيد، فكان يشق ذلك على بني إسرائيل، ولذلك قال عز وجل: ﴿يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ لاحظ أننا الإسلام عصمنا الله وإياك من الدلل والمحن، أن الله تعالى يصف دائماً هذا الشعب الحبيث بالفسق، ولما لا وهو أعلم بهم؟

ولما لا وهو الذي خلقهم، وهداهم فاستحبوا العمى على الهدى؟

فمع ذلك البلاء، وتلك المحن، صبرت بنو إسرائيل، إلا أن صبرهم لم يدم طويلاً.

احتالوا كعادتهم حتى يصطادوا هذه الحيتان، والله أعلم بهم.

ويقول الإمام ابن كثير:

يقول: بفسقهم عن طاعة الله وخروجهم عنها، وهؤلاء قومٌ احتالوا على انتهاك محارم الله بما تعاطوا من الأسباب الظاهرة التي معناها في الباطن تعاطي الحرام.

ثم ساق الإمام حديثاً، وعزاه للإمام الفقيه أبو عبد الله بن بطة، فيه التحذير من فعلٍ مثل فعل هؤلاء اليهود، فقال:

عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال:

[لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود، فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل] ^(١).

فاعلم أيها المسلم الكريم على الله أن الله تعالى دائماً ما يدعو إلى مخالفة أفعال اليهود، وكذلك نبيه ﷺ، إلا أنا خالفنا، وكنا كما أخبرنا ﷺ حذو القدم بالقدم، ونقلدهم تقليداً أعمى، ونساق ورائهم سوق العبد الأسير المألوم لسيدته، نسأل الله العفو والعافية، أهـ.

ثم يقول تعالى:

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ
مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْدِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ
يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾

[الأعراف: ١٦٤]

وهنا افرقت بنو إسرائيل ثلاث فرق:

الأولى:

فرقة احتالت على أوامر الله تعالى، وعصوا أوامره، واصطادوا على غير أمر الله.

الثانية:

فرقة سكنت على فعل العاصين المخالفين لأمر الله، لعلمهم أن العقاب نازل بهم لا محالة، وأن العقاب واجب عليهم.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٢٩٠].

الثالثة:

فرقة وعظت من عصا من الفرقة الأولى، وُهتتهم، وذكرهم قُدرة الله على ردعهم وقصمهم من جرّاء ما ارتكبوا من مُخالفة أوامر الله.

وهذه الفرقة هي التي هُتتها الفئة الذين سكتوا واعتزلوا، وهم المعنيون في الآية بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ إلا أن الفئة الثالثة عَمِلَت بأمر الله تعالى بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهي التي عُنيَت من قوله تعالى: ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَيْنَا رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: لعلّ الفئة العاصية ترتدع بوعظنا، وتتقى عذاب الله وهلاكه النازل بهم نظير عصيانهم لأوامره، واحتياهم في ذلك. وفي هذا يقول سبحانه:

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ
وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بِّئْسَ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾

[الأعراف: ١٦٥]

تكراراً ومراراً يصف ربّ العزة سبحانه وتعالى هؤلاء القوم بالفسق، وإن دلّ هذا على شيء فإنما يدلّ على أنهم أتوا بكل نقيصة في مُخالفة أوامر الله تعالى ونواهيه، الأمر الذي استحقوا به هذه الصفة، فكانت مُلازمة لهم.

يقول القرطبي:

والنسيان، يُطلق على الساهي، والعامد التارك، لقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي تركوه عن قصد. ^(١)

(١) تفسير القرطبي [ج ٣/ ص ٢٨٢٣].

وقوله: ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، يقول الإمام ابن كثير:

فنص على نجاة الناهين، وهلاك الظالمين، وسكت عن الساكتين، لأن الجزاء من جنس العمل، فهم لا يستحقون مدحاً فيمدحوا، ولا ارتكبوا عظيمًا فيُذموا. (١)
فكان حُكم الله تعالى فيهم شديداً، حتى يكونوا عبرةً وعِظةً لمن خلفهم، وحتى يتعظ من بعدهم قبحهم الله. فقال تعالى:

فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾

[الأعراف: ١٦٦]

فغن عكرمة قال: جئتُ ابن عباسٍ يوماً وهو يبكي، وإذا المصحف في حجره، فأعظمت أن أدنو منه، ثم لم أزل على ذلك حتى تقدمت فجلست، فقلت: ما يُبكيك يا ابن عباسٍ جعلني الله فداك؟ قال: فقال: هؤلاء الورقات، قال: وإذا هو في سورة الأعراف، قال: تعرف أيلة؟ قلت: نعم، قال: فإنه كان بها حي من اليهود سيقت الحيتان إليهم يوم السبت ثم غاصت لا يقدرون عليها حتى يغوصوا بعد كدٍّ ومؤنة شديدة، كانت تأتيهم يوم سبتهم شرعاً بيضاً سمناً كأنها الماخض تنتطح ظهورها لبطونها بأفئيتهم، فكانوا كذلك بُرهةً من الدهر.

ثم إن الشيطان أوحى إليهم فقال: إنما تُهيئتم عن أكلها يوم السبت فنخذوها فيه، واكلوها في غيره من الأيام، فقالت ذلك طائفة منهم.

وقالت طائفة: بل تُهيئتم عن أكلها وأخذها وصيدها يوم السبت، فكانوا كذلك حتى جاءت الجمعة المقبلة، فغدت طائفة بأنفسها وأبنائها ونساءها،

(١) تفسير ابن كثير: [ج ٢/ ص ٢٩٠].

واعترزت طائفة ذات اليمين وتنحت، واعتزلت طائفة ذات اليسار وسكتت، وقال الأيمنون، ويلكم. الله، ننهاكم أن تعرضوا لعقوبة الله، وقال الأيسرون ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ قال الأيمنون ﴿مَعْدِرَةٌ إِلَيْنَا إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: ينتهون، إن ينتهوا فهو أحبُّ إلينا أن لا يُصابوا ولا يُهلكوا، وإن لم ينتهوا فمعذرة إلى ربكم، فمضوا على الخطيئة، وقال الأيمنون: فقد فعلتم يا أعداء الله. والله لنا تينكم الليلة في مدينتكم، والله ما نراكم حتى يُصبحكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب. فلما أصبحوا ضربوا عليهم الباب ونادوا فلم يُجابوا، فوضعوا سُلماً وأعلوا سور المدينة رجلاً، فالتفت إليهم فقال: أيَّ عباد الله قردة والله، تُعادي وتُعادي لها أذناب، قال: ففتحوا فدخلوا عليهم، فعرفت القُرود أنسابها من القردة، فجعلت القُرود يأتيها نسيبها من الإنس فَتَشُمُّ ثيابه وتبكي، فيقول:

ألم ننهكم عن كذا، فتجيب برأسها: أي نعم.

ثم قرأ ابن عباس: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْتَهُونَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ قال: فأرى الذين هُوا قد نجوا، ولأرى آخرين ذُكِّروا، ونحن نرى أشياء نُنكرها ولا نقول فيها، قال: قلت: جعلني الله فداك. ألا ترى أنهم قد كَرِهُوا ما هُم عليه وخالفوهم وقالوا: ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾.

قال: فأمر لي فُكِّسَت ثوبين غليظين. (١)

(١) ذكره ابن كثير في تفسير [ج ٢/ ص ٢٩١] وعزاه لعبد الرزاق وبسنده، وذكره الطبري في تفسيره [ج ٦/ ص ١٢٧، ١٢٨] وبسنده إلى عبد الرزاق إلى عكرمة عن ابن عباس، وعند الطبري عن ابن زيد، وابن رومان، وأبي صالح بمعناه.

هؤلاء هم اليهود؟!

مسخ القردة والخنازير.

هكذا كان حُكم الله فيهم، ولقد عاقبهم بذلك لأن جَرَمهم كان قد أوصلهم إلى هذه الحالة.

فصارت هذه العقوبة وصمة عار وخزي في الأمة اليهودية، ويحاولون نسيانها ويحاولون أن يتناسوا هذا، إلا أن تاريخهم يفضحهم، وهو لاحقٌ بهم، لا ينفك عنهم.

ولذا ذكّر ربُّ العِزّة أمة يهود، والذين عاصروا النبي ﷺ في بداية الدعوة الإسلامية، بأنهم مثلُهم مثل أولئهم، فأوائلهم رفضوا قبول الحق ونبذوه وراء ظهورهم، فكانت النوازل محيطة بهم. وأحفادهم بدّلوا صفة النبي ﷺ، ولم يُدعنوا للحق وحاربوه، فلذا ذكّرهم ربُّنا سبحانه بما فعل بأسلافهم، قبح الله الأولين منهم والآخرين إلى يوم الدين آمين.

وفي هذا يقولُ ربُّ العِزّة:

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا
وَمَا خَلَقَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾

[البقرة: ٦٥، ٦٦]

يقول الإمام ابن كثير:

مسخهم الله إلى صورة القردة، وهي أشبه شيء بالأناسي في الشكل الظاهر، وليست بإنسان حقيقة، فكَذلك أعمال هؤلاء وحيلتهم لما كانت مُشابهة للحق في الظاهر، ومخالفة له في الباطن، كان جزاؤهم من جنس عملهم. ^(١)

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٨].

وعن ابن عباسٍ قال:

فجعل الله منهم القردة والخنازير، فزعم أن شباب القوم صاروا قردة، وأن المشيخة - وهي لفظ له ساقه ابن كثير، وأن الشَّيْخَة، وفي آخر شيوخهم - صاروا خنازير. ^(١)

واختلف أولو العلم في أمر هؤلاء المسخ، هل صار منهم نسل؟ أم هل تناكحوا؟

هل أكلوا أو شربوا؟

أو أن فصائل القردة والخنازير الموجودة على ظهر هذه الأرض. هي من نسل هذا المسخ إن لم يكونوا قد خلُقوا من قبل؟ يقول الإمام القرطبي:

واختلف العلماء في المسوخ. هل ينسل على قولين:

قال الزجاج: قال قومٌ: يجوز أن تكون هذه القردة منهم. واختاره القاضي أبو بكر بن العربي.

قلت: وهذا مردود، وقد رده الإمام مُتَّبِعًا قول الجمهور، ومنه ما ذكره الإمام ابن كثير، عن مُجاهد، عن ابن عباسٍ قال:

إنما كان الذين اعتدوا في السبت فجعلوا قردة فوقًا، ثم هلكوا. ما كان للمسوخ نسل، أھـ ^(٢).

(١) رواه الطبري في تفسيره. وبسنده [ج ٦ ص ١٣٦]، وذكره ابن كثير في تفسيره [ج ١ ص ١٢٨] وعزاه إلى العوفي في تفسيره عن ابن عباس، وقد ذكره ابن حجر في فتح الباري [ج ٦ ص ٥٢٢]. وقد عزاه لابن جرير من طريق العوفي أيضًا عن ابن عباس، لفظ: شيوخهم - أھـ.
(٢) تفسير ابن كثير [ج ١ ص ١٢٩] وقد عزاه لابن أبي حاتم وبسنده إلى ابن عباس.

ويقول الإمام القرطبي: وقال الجمهور:

المسوخ لا ينسل، وإن القردة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك، والذين مسخهم الله قد هلكوا ولم يبق لهم نسل، لأنه قد أصابهم السُخَط والعذاب، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام، ثم قال ابن عباس: لم يعيش مسخٌ قط فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب، ولم ينسل.

وقال: قال ابن عطية:

ورُوي عن النبي ﷺ، وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام.

ثم قال الإمام القرطبي مؤيداً قول الجمهور: قلت: هذا هو الصحيح من القولين. (١)

وقال الضحاك عن ابن عباس:

فمسخهم الله قردة بمعصيتهم. يقول: إذ لا يحيون في الأرض إلا ثلاثة أيام، قال: ولم يعيش مسخٌ قط فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل، وقد خلق الله القردة والخنازير وسائر الخلق في الستة الأيام التي ذكرها الله في كتابه، فمسخ هؤلاء القوم في صورة القردة، وكذلك يفعل بمن يشاء كما يشاء، ويحوّله كما يشاء. (٢)

وهذه الواقعة وكما قلنا سلفاً، أن الله تعالى ذكرها يهود ممن عاصروا النبي ﷺ، وقد كانوا يخفون أمرها لما فيها من السبّة لهم، ولما فيها من فضح عقيدتهم الفاسدة. ثم أخبر الله تعالى عن هذه الواقعة، فقال وقوله الحق:

(١) تفسير القرطبي [ج ١/ ص ٤٧٧].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٢٩].

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾

[البقرة: ٦٦]

وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي: تلك العقوبة ﴿نَكَالًا﴾ عبرة مائعة من ارتكاب مثل ما عملوا ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي: للأمم التي في زمانها وبعدها ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الله. وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون بخلاف غيرهم. ^(١)

ويقول ابن كثير:

قلت: المراد بالموعظة ههنا الزجر، أي: جعلنا ما أحللنا بهؤلاء من البأس والنكال، في مقابلة ما ارتكبه من محارم الله. وما تحيلوا به من الحيل، فليحذر المتقون صنيعهم، لئلا يصيبهم ما أصابهم.

ثم ساق حديثاً قد رواه الإمام عبد الله بن بطة، بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال:

[لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود، فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل]. ^(٢)

وقد قيل في هذه القصة مجملًا، ما تلفظ به الإمام القرطبي قوله:

وروي في قصص هذه الآية - آية الأعراف - أنها كانت في زمن داود عليه السلام. ^(٣)

ننتقل إلى شيء آخر لهذا الشعب اليهودي، والذي لا ينفص له موقف مخزي، فأخذه تترًا ^(٤). ولا تنقطع إلى يومنا هذا، بل إلى يوم القيامة.

(١) تفسير الجلالين [ص ١٤].

(٢) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ١٣١]، وقال في سند الحديث: وهذا إسناد جيد.

(٣) تفسير القرطبي (ج ٣/ ص ٢٨٢٠).

(٤) قوله: تترًا: تتابع وتتوالى.

يقول الله تعالى:

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾
كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَبِئْسَ مَا قَدَمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي
الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾

[المائدة: ٧٨: ٨٠]

يقول الإمام الطبري:

يقول الله تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: قُلْ لَهْوَاءِ النَّصَارَى الَّذِينَ وَصَفَ
تعالى ذكره صفتهم:

لا تغلوا فتقولوا في المسيح غير الحق، ولا تقولوا فيه ما قالت اليهود الذين قد
لعنهم الله على لسان أنبيائه ورسله. داود وعيسى ابن مريم، وكان لعن الله إياهم
على ألسنتهم.

ثم روى آثاراً بسنده إلى عبد الله بن عباس رضيهما، قال: لعنوا بكل لسان،
لعنوا على عهد موسى في التوراة، ولعنوا على عهد محمد ﷺ في القرآن.

وعنه قال: خالطوهم بعد النهي في تجاراتهم، فضرب الله قلوب بعضهم
ببعض، فهم ملعونون على لسان داود وعيسى ابن مريم.

وعن مجاهد بمثله.

ثم روى الإمام قول ابن جريج في الآية: وقال آخرون:

على عهده، فلعنوا بدعوته. قال: مرَّ داود على نفر منهم وهم في بيت، فقال: من في البيت؟ قالوا: خنازير، قال اللهم اجعلهم خنازيرا فكانوا خنازير، ثم أصابتهم لعنته. ودعا عليهم عيسى فقال: اللهم العن من افتري على وعلى أُمي، واجعلهم قردة خاسئين! (١).

وقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي: يتجاوزون الحد في العصيان والمخالفة. وقوله: ﴿بِمَا عَصَوْا﴾ وذلك أن المرء فيهم كان يرى صاحبه، أو أخيه، أو جاره، أو من هو على ملته، يراه على معصية الله، فينهاه بالنهار إذا رآه على معصية، فإذا فُناه ولم ينته أتى المساء عليهما، فيكون أكيله وشريبه، وينهاه بالليل إذا رآه على معصية، فإذا فُناه ولم ينته، أتى عليه الصباح فتجده يأكل معه ويشرب ولا يُبالي بما فعل، ولا يعبء به.

وفي ذلك جاء قوله تعالى والذي ذكرناه: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

وفي تفسيرها جاءت السنة المطهرة ناطقة بما رواه أبو عبيد (٢)، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: [إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل كان الرجل يلقي الرجل فيقول: يا هذا. أتق الله ودع ما تصنع، فإنه لا يحل لك. ثم يلقاه من الغد فلا - أو: ولا - يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ثم قال:

﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

(١) تفسير الطبري [ج ٤/ ص ٤٢٦، ٤٢٧].

(٢) قوله: أبو عبيد: هو ابن عبد الله بن مسعود، وقيل في التهذيب: أبو عبيدة.

- إلى قوله فَتَسْقُوتُ، ثم قال: كَلَّا والله. لتأمرؤن بالمعروف ولتنهؤن عن المنكر ولتأخذن على يدي الظالم، ولتأطرنه على الحق أطراً، ولتقصرنه على الحق قصراً^(١).

(١) رواه أبو داود واللفظ له [ج ١١ / ص ٣٢٧، ٣٢٨]، والترمذي [ج ٥ / ص ٩٦، ٩٧]، وابن ماجه [ج ٣ / ص ٤٢٠]، والطبري في تفسيره [ج ٤ / ص ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩]، وهؤلاء ذكروه مرفوعاً، وموقوفاً على أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وقد ذكره النووي في رياض الصالحين [ص ٥٠، ٥١]، والمُنذري في الترغيب [ج ٣ / ص ٢٣٦].

وهذا الحديث قال فيه الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وبعضهم يقول: عن أبي عبيدة عن النبي ﷺ مُرْسَل [ج ٥ / ص ٩٧]، وقال المُنذري في الترغيب [ج ٣ / ص ٢٣٦]: قال الحافظ: رويناه من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، ولم يسمع من أبيه، وقيل سَمِعَ، ورواه ابن ماجه عن أبي عبيدة مُرْسَلاً، وهذا ما قرره الإمام ابن كثير في تفسيره. قُلْتُ:

والحديث حسنٌ إن شاء الله لأشياء عدة، منها:

أولاً: قال الطبري في إحدى رواياته للحديث [ج ٤ / ص ٤٢٨] من طريق: علي بن بزيمة عن أبي عبيدة - أظنه عن مسروق - عن عبد الله، قال: وذكر الحديث، فإذا أردنا أن نُحَسِّنَ من درجة الحديث لورود مسروق (وهو ابن الأجدع بن مالك) بين أبي عبيدة، وبين أبيه عبد الله، وذلك لحكم البعض على أبي عبيدة بالإرسال لعدم سماعه من أبيه حسب زعمهم.

فنجد أن مسروق ثبت سماعه من عبد الله بن مسعود، كما في تهذيب [ج ١٠ / ص ١١٠]، إلا أن أبي عبيدة لم يُثبت له سماع من مسروق، والذي ثبت له سماع من مسروق أخيه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وبذلك لم تصح الرواية (المصدر السابق).

ثانياً: قالوا: إن أبي (أبو) عبيدة بن عبد الله، واسمه (عامر) لم يُثبت له سماع من أبيه.

ثالثاً: فقد ثبت له سماع كما جاء في تهذيب [ج ٦ / ص ٢٧] قول الإمام ابن حجر: وعنه ابنه عبد الرحمن وأبو عبيدة.

بهذا فحُجَّةُ الإرسال لعدم ثبوت السماع قد انتفت.

رابعاً: قال الإمام النووي في ذكر هذا الحديث في رياض الصالحين [ص ٥٠]: رواه أبو داود، والترمذي وقال، حديث حسن.

في حين جاء في سننه [ج ٥ / ص ٩٧] قوله: هذا حديث غريب، ولعلّ ما قاله الإمام النووي قد علمه من طرق أخرى بتحسين الإمام الترمذي للحديث.

خامساً: ثبت مما سبق أن حُجَّةَ الإرسال والتي قد توهنُ درجة صحة الحديث قد انتفت.

والله تعالى أعلى وأعلم، أهـ.

أما قوله تعالى: ﴿تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ أي: اليهود عليهم لعنة الله ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: يوالون الكفار ضد المسلمين، ويظاهرون عليهم.
يتحالفون مع الشيطان ضد الإسلام والمسلمين.

وهذا بين في وقتنا هذا، فقد خرج منهم كافراً فاسقاً فاجراً، بكتابات وأسماءها: صراع الحضارات، فهذه كذبة وصدقوها، وأصاغوها للعالم حتى صارت أمراً واقعاً كعادتهم.

والحق أننا وهم سواء، فنحن نُجَمِّلُ الأشياء حتى نفعلها، ونجد لها من الوسائل ما يُبرِّرها.

المهم. أن اليهود كعادتهم يُحاولون غير مُألون في هذا جهداً أن يُدخلوا المسلمين في متاهات، وفي دروب الإضلال والتشكيك والتي ينتج عنهما وغيره نشوء الصراعات والجدل العقيم، ويُدخلونا في فروع حتى ننسى أصول الخلافات معهم، وتتوه الحقائق وتذوب في تلك الأمور.

أو حتى تنشأ خلافات في الرأي الإسلامي وأهله، وما أيسره وأسهله، ويحدث الانقسام في الرأي، والتي سرعان ما تتحول إلى مشاكل وخلافات حادة، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

هؤلاء هم اليهود.

لا يدعون مجالاً ولا يتركون أفراداً أو جماعات إلا وسخروها ووجهوها لضرب الإسلام والمسلمين، حتى القوانين الدولية: أمثال حقوق المرأة، منع نختان الإناث، وكذلك القوانين الاقتصادية والتشريعات الخاصة بها، وغير ذلك كثير. كل هذا والمسلمون في سباتٍ سرمدي.

كل هذا والمسلمون آله في يد هؤلاء توجه حيث شاءوا، وتسير كيفما أرادوا، وتقف وقتما يشاعون، فالحوّل والقوة بالله وحده.

أمّا قوله: ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمْت لِهَمِّ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: بئس الذي قدمته أنفسهم بالمظاهرة على الإسلام والمسلمين، وهم أهل دين وكتاب، وليس دينهم كأى دين، وليس كتابهم كأى كتاب، يكفيهم فخراً وشرفاً وعزاً، أن دينهم دين الله وكذلك كلام الله، ورسولهم صفى الله، وخاتم الأنبياء والمرسلين. وكذلك نحن شهداء على الأمم يوم القيامة.

فإذا كان هذا فعلهم وغيره الكثير الجم، إلا أنه كان سبباً في ﴿أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾.

الحمد لله وحده على عدله، وله الفضل والمِنَّة علينا نحن المسلمين.

انظر أخا الإسلام إلى هؤلاء القوم، ما من نبي بُعث فيهم إلا ولعنهم لفسقهم ومعصيتهم، وتحائلهم على أوامر الله ونواهيه.

وما نذكره من أحداث أو بعض الأحداث، والتي قد حدثت مع بعض أنبياء بني إسرائيل، وليس جميعهم حتى يعلم ذلك القارئ الكريم، المسلم الطيب الطاهر الزكي، الكريم على ربه، أهـ.

حال اليهود مع نبي الله تعالى
سُلَيْمَان عَلَيْهِ السَّلَام



عليك أولاً أخا الإسلام أن تتحلى بالصبر، وتوسع من صدرك حتى لا يضيق
نتختنق فترهق رُوحك حسرةً من هؤلاء الكفرة الفسقة الفجرة نظير ما يحدث
نهم تجاه أنبياء الله تعالى.

فهذا سليمان بن داود عليهما السلام، انظر بما رموه عليهم لعائن الله.
يقول الله تعالى:

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَنَ ۖ وَمَا كَفَرُوا
سُلَيْمَنَ ۚ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ
وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِإِذْنِ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ
مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ
مِنْهُمَا مَا يَفُوقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَآئِرٍ
بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ
وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا
شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا
وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾

[البقرة: ١٠٢، ١٠٣]

واليك ما جاء في سبب نزول هذه الآية.

فعن شهر بن حوشب، قال:

لما سلب سليمان ملكه، كانت الشياطين تكتب السحر في غيبة سليمان،
نكتبت: من أراد أن يأتي كذا وكذا فليستقبل الشمس وليقل كذا وكذا.

فكتبته وجعلت عنوانه: (هذا ما كتب آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم)، ثم دفنته تحت كرسيه.

فلما مات سليمان قام إبليس خطيباً فقال: يا أيها الناس. إن سليمان لم يكن نبياً، وإنما كان ساحراً، فالتمسوا سحره في متاعه وبيوته! ثم دلّهم على المكان الذي دُفِنَ فيه، فقالوا:

والله. لقد كان سليمان ساحراً، هذا سحره، بهذا تعبّدنا، وبهذا قهرنا، فقال المؤمنون: بل كان نبياً مؤمناً.

فلما بعث الله النبي محمدًا ﷺ جعل يذكر الأنبياء حتى ذكر داود وسليمان قالت اليهود: انظروا إلى محمد يخلط الحق بالباطل، يذكر سليمان مع الأنبياء، وإنما كان ساحراً يركب الريح. فأنزل الله عذر سليمان: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ الآية. (١)

وعن ابن إسحاق:

وذلك أن رسول الله ﷺ فيما بلغني لما ذكر سليمان بن داود في المرسلين، قال بعض أحرار اليهود:

ألا تعجبون من محمد يزعم أن داود كان نبياً، والله ما كان إلا ساحراً! فأنزل الله في ذلك من قوهم: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَرُوتَ وَمَرُوتَ﴾. (٢)

(١) رواد الطبري في تفسيره [ج ١/ ص ٦٣١، ٦٣٢].

(٢) رواد الطبري [ج ١/ ص ٦٣٢]، وذكره السيوطي في أسباب النزول بزيل تفسير الجلالين، وقد عزاه لابن أبي حاتم عن أبي العالية. [ص ٣٣، ٣٤].

هذا. وقبل أن تنتقل إلى موضوع التخاطب، فلننظر إلى قول اليهود لعنهم الله فيما قالوه ونسبوه ظلمًا وزورًا إلى سيدنا محمد ﷺ، وكذا نبي الله سليمان ﷺ.

ففي قوله حكاية عنهم لعنهم الله، قوله: والله. لقد كان سليمان ساحرًا. انظر يُقسمُوا على الباطل، لتأكيد ما يرموا به نبي الله سليمان من أنه ساحر. وهذا كذب محض، وافتراء بين.

فهل يبعث الله نبيًا ساحرًا؟

أو أن يُعلِّمه السحر؟

ولقد حرّم الله تعالى السحر وتعلّمه، وقد علّمنا من الشرع الحكيم أن حدّ الساحر بعد الإعذار القتل.

فهل ينسب إلى الله تعالى مثل هذا كون الله تعالى هو الذي بعث نبيه سليمان واصطفاه.

وقولهم في حقّ نبينا محمد ﷺ حيث قالوا: يَخْلُطُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ.

يا سُبْحَانَ اللَّهِ. مَنْ يَفْعَلُ هَذَا حَتَّى تَكُونَ هَكَذَا صِفَتُهُ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ لَهْوً فِي نَفْسِهِ، أَوْ أَنْ يَكُونَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ سَفِيهِ الْعَقْلِ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ الْأُمُورِ، وَلَا يَضَعُهَا فِي نَصَائِهَا الْحَقِّ.

وسيدنا محمد ليس كذلك وحاشاه، وكذا أنبياء الله ورُسُلُه.

وإنما كُلُّ مَا هُنَالِكَ أَنَّهُمْ قَوْمٌ فَسَقَةٌ فَجَرَةٌ طُغَاةٌ ظَلَمَةٌ، لَا يَعْرِفُونَ لِنَبِيِّهِمْ، بَلْ وَلِأَنْبِيََاءِ اللَّهِ كَافَّةً وَكَذَا رُسُلُهُ قَدَرَهُمْ، وَلَمْ يَنْزِلْ لَهُمُ الْمَنْزِلَةُ اللَّائِقَةُ بِهِمْ، وَلَمْ يُجْلَوْهُمْ التَّبَجُّيلُ الْوَاجِبُ فِي حَقِّهِمْ.

وقولهم لعنهم الله: وإنما كان ساحراً يركب الريح، يُريدون نبي الله سليمان.
ولقد علموا أن الله تعالى هو الذي سخر له الريح، ولكنه الجحود والتكبر
لأنعم الله تعالى على عباده.

انظر إلى قول المولى عز وجل:

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾
قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ
بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي
بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾
وَأَخْرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ
بِعَازِرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِن لَّهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٤٠﴾

[ص: ٣٤ : ٤٠]

هذا عطاء الله وفضله على عبده سليمان عليه السلام، لا كما قالت يهود: والله.
لقد كان سليمان ساحراً، و: بهذا تعبداً، وبهذا قهرنا فهذا ليس بمستغرب على
يهود، فهم دائماً يُزيفون الحقائق، ويجعلون الحق باطلاً، والباطل حقاً، ويغيرون في
حروف التاريخ للناس والأمم، فواقعهم يشهد بذلك، وماضيهم سواء.

وفي قوله: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾.

يقول الإمام الماوردي في تفسيره:

فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: ليكون ذلك مُعْجَزاً له يعلم به الرضا، ويُستدل به على قبول التوبة.

الثاني: ليقوى به على مَنْ عصاه مِنَ الجن، فَسُخِرَتْ له الريح حينئذ.

الثالث: لا ينبغي لأحد من بعدي في حياتي أن ينزعهُ مني كالجسد الذي جلس على كرسيه، قاله الحسن.

وقال مُقاتل: سأل الله تعالى مُلكًا لا ينبغي لأحدٍ من بعده بعد الفتنة. فزاده الله تعالى الريح والشياطين بعدما ابتلي.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ أي: المعطي.

وقوله عز وجل: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾ أي: ذللناها لطاعته.

﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾ يُحْتَمِل وجهين:

(أحدهما) تحمل ما يأمرها.

(الثاني): تجري إلى حيث يأمرها.

وقوله: ﴿رُخَاءَ﴾ فيه خمسة تأويلات.

(أحدها) طيبة.

(الثاني) سريعة.

(الثالث) مُطِيعَة.

(الرابع) لينة.

(الخامس) ليست بالعاصفة المؤذية ولا بالضعيفة المُقَصَّرة.

ولقد حكى عن هذه الخمسة أقوال عن جماعة من علماء السلف.

وقوله: ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ فيه وجهان:

(أحدهما) حيث أراد، قاله مُجاهد.

(الثاني) حيثُ ما قصد. مأخوذ من إصابة السهم الغرض المقصود.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ﴾ يعني: سخرنا له الشياطين
﴿كُلَّ بَنَّاءٍ﴾ يعني: في البرّ، و ﴿وَعَوَّاصٍ﴾ يعني: في البحر على حُلّيه وجواهره.
وقوله: ﴿وَوَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ فيه ثلاثة أوجه:

(أحدها) في السلاسل.

(الثاني) في الأغلال.

(الثالث) في الوثاق؛ حكاة عن جماعة.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ في المشارُ إليه بهذه الأقاويل الثلاثة:
أحدها - ما تقدم ذكره من الملك الذي لا ينبغي لأحدٍ من بعده بتسخير الريح
والشياطين.

فعلى هذا في قوله: ﴿فَأَمْنٌ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وجهان:

(أحدها) امنن على مَنْ شِئتَ من الجنِّ بإطلاقه، أو أَمْسِكْ مَنْ شِئتَ منهم في
عمله من غير حرج عليك فيما فعلته بهم، قاله قتادة والسُّدِّي.

(الثاني) أعط مَنْ شِئتَ من الناس وامنع مَنْ شِئتَ منهم.

﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ فيه ثلاثة أوجه:

(أحدها) بغير تقدير فيما تُعطي وتمنع.

(الثاني) بغير حرج.

(الثالث) بغير حساب تُحاسبُ عليه يوم القيامة، حكاؤه عن جماعة من العلماء.

قال الحسن: ما أنعم الله على أحدٍ نعمةً إلا عليه فيها تبعٌ إلا سليمان، فإن الله تعالى يقول: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

وعن مُجاهد في قوله: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ الآية. قال سليمان عليه السلام:

أوتينا ما أوتي الناس وما لم يؤتوا، وعلمنا ما علم الناس وما لم يعلموا، فلم تر شيئاً هو أفضل من خشية الله في الغيب والشهادة، والقصد في الغنى والفقر، وكلمة الحق في الرضا والغضب.

(والقول الثاني): أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا تقديره: هذا عطاؤنا بغير حساب، فامنن أو أمسك، فعلى هذا في قوله: ﴿فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ وجهان:

(أحدها) بغير جزاء.

(الثاني) بغير قلة.

(الثالث): إن هذا إشارةً إلى مُضمَر غير مذكور، وهو ما حكي: أن سليمان كان في ظهره ماء مائة رجل، وكان له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية، فقال الله تعالى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ يعني الذي أعطيناك من القوة على النكاح، ﴿فَامْنُنْ﴾ بجماع من تشاء من نسائك، ﴿أَوْ أَمْسِكْ﴾ عن جماع من تشاء من نسائك.

فعلى هذا في قوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وجهان، قبل الأول منهما وأيده، ورد الثاني لعدم موافقته الصواب والمؤاتمة، فقال:

(أحدها) بغير مؤاخذه فيمن جامعت أو عزلت.

(الثاني) بغير عدد محصور فيمن استبحت أو نكحت. وهذا القول عدول عن الظاهر إلى ادعاء مُضمر بغير دليل. لكن قيل فذكرته^(١). انتهى قول الإمام.

لقد أتينا بكل ما قاله الإمام لحسن مقاله، ولما فيه من إظهار فضل الله تعالى عليه ومنته.

ولما فيه من جزيل الفضل والعطايا التي وهبها الله تعالى إياه لا كما زعمت يهود عليهم لعنة الله.

وأيضاً يُزاد الأمر بهاءً وسموّاً، حينما امتنع رسول الله سيدنا محمد ﷺ.

أن يدعوا بمثل ما دعى به سيدنا سليمان عليه السلام، وتُحجّر^(٢)؛ ذلك الفضل عليه وحده، وهذا من عظيم أدبه مع خالقه ﷺ ومع إخوانه الأنبياء والمرسلين، صلوات ربي وتسليماته عليهم أجمعين.

فعن محمد (هو ابن زياد) قال: سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: [إن عفريتاً من الجن جعل يفتكُ على البارحة ليقطع على الصلاة، وإن الله أمكنني منه فذعته، فلقد هممتُ أن أربطه إلى جنب سارية من سوارى المسجد حتى تُصبحوا تنظرون إليه أجمعون (أو كلُّكم) ثم ذكرت قول أخي سليمان: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ فردّه الله خاسئاً].^(٣)

(١) مُصحف التهجد ومعه تفسير الماوردي المسمى (الثكت والعيون). [ج ٣/ ص ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨]، مع بعض التصرف.

(٢) قوله "تُحجّر": تحجر هذا الأمر عليه - أي: وقف عليه وخاصاً به.

(٣) رواه مسلم في صحيحه [ج ٥/ ص ٣٩، ٤٠، ٤١]، والبخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٢٧٩]، والنسائي في السنن الكبرى [ج ٦/ ص ٤٤٢، ٤٤٣]، وأحمد في مُسنده [ج ٣/ ص ٨٢، ٨٣]، وفي جامع البيان لما اتفق عليه الشيخان [ج ٣/ ص ٦٠، ٦١]، وفي الباب عن السيدة عائشة، وأبي سعيد الخدري، وبعناه عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وقد رواه الحاكم في مُستدركه [ج ٢/ ص ٤٧١]، وابن ماجه في سننه [ج ١/ ص ٥٣٢].

يقول الإمام النووي:

(يفتك)، وفي رواية البخاري (يفلت) وهما صحيحان. والفتك: الأخذ في غفلةً وخديعة.

(فَدَعَتْهُ) هو بذال مُعْجَمَةٌ وتخفيف العين المُهْمَلَةُ أي: خنقته.

ثم قال الإمام في قوله ﷺ (ثم ذكرت قول أخي سليمان. صلاة الله وسلامه عليه) قال القاضي:

معناه أَنَّهُ مختص بهذا فامتنع نبينا ﷺ من ربطه، إمَّا أَنَّهُ لم يقدر عليه لذلك، وإمَّا لكونه لما تذكر ذلك لم يتعاط ذلك لظنه أَنَّهُ لم يقدر عليه، أو تواضعًا وتأدبًا.

قوله ﷺ: [فَرَدَّه الله خاسئًا] أي: ذليلاً صاغراً مطروداً مُبْعَدًا. ^(١)
قُلْتُ:

أَمَّا قول القاضي (هو ابن عياض): أَمَّا أَنَّهُ لم يقدر عليه لذلك ... إلخ.

هذا مردودٌ كونه ﷺ قد أخبر عن أَنَّ الله تعالى أمكنه منه، أهد.

ولقد قيل في جامع البيان:

وأما ما أخرج الطبري ^(٢) من طريق سعيد عن قتادة: - في قوله: ﴿لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾: لا أُسَلِّبُهُ كما سُلِّبَتْهُ أَوَّلَ مرة.

وظاهر حديث الباب يَرُدُّ عليه، وكأن سبب تأويل قتادة هذا: هكذا: طعن بعض الملاحدة على سليمان، ونسبته في هذا إلى الحرص على الاستبداد بنعمة

(١) قاله الإمام النووي في شرح مُسلم [ج ٥/ ص ٤٠، ٤١].

(٢) قد رواه الطبري في تفسيره [ج ١٢/ ص ١٨٩].

الدُّنْيَا، وَخَفِيَ عَلَيْهِ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ بِإِذْنٍ لَهُ مِنَ اللَّهِ، وَأَنَّ تِلْكَ كَانَتْ مُعْجَزَتُهُ - كَمَا اخْتَصَّ كُلُّ نَبِيٍّ بِمُعْجَزَةٍ دُونَ غَيْرِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ^(١) أَهْ، وَهَذَا مَا تَفَوَّهَتْ بِهِ يَهُودٌ. نَعُدُّ إِلَى حَدِيثِنَا عَنْ مَا رَمَتْ بِهِ الْيَهُودُ بِهِ سَيِّدَنَا سُلَيْمَانَ مِنْ أَنَّهُ سَاحِرٌ.

يقول الله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ ۖ﴾، الآية.

قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ أي شعب يهود ﴿مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي: ما تقوله وتعرضه عليهم بعد وفاة نبي الله سليمان، مِنْ أَنَّهُ قَدْ خَبَأَ مَا كَتَبَتْهُ الشَّيَاطِينُ مِنَ السَّحَرِ تَحْتَ كُرْسِيِّ مُلْكِهِ؛ وَقِيلَ: بَلِ اسْتَخْرَجُوا مَا كَانَ قَدْ دَفَنَهُ مِنْ أَدْوِيَةٍ وَأَدْعِيَةٍ وَمِنْ أَعْشَابٍ وَكَلِمَاتٍ تُسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ دَاءٍ.

فاستعملته الشياطين في السحر، ووجهته إلى ذلك ونسبته إلى نبي الله سليمان بعد وفاته، فصدقت بذلك الأمة اليهودية استخفافاً، حيث أكدت ذلك علماءهم ظُلماً وزوراً، وطغياناً وكُفراً.

ولقد علموا أن السحر كُفر، وأن مُتَعاطِيَهُ وَمُتَعَلِّمُهُ كَافِرٌ، وَمُرْتَدٌّ، وَمَعَ ذَلِكَ نَسَبُوهُ إِلَى نَبِيِّهِ سُلَيْمَانَ، وَقَدْ جَاءَ فِي آيَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ بِرَأْيِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَجَاءَ قَوْلُهُ: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾ أي: أن السحر كُفر، فهل يجوز في حق نبي الله تعالى سُلَيْمَانَ مِثْلَ ذَلِكَ؟

لا يجوز.

وبذلك يتبرأ سليمان من الكفر كون الساحر كافر، وها أنتم قد أدعيتم عليه أنه كافر وما هو بكافر، ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ فهل معنى هذا أن الإيمان جازئ في حق الشياطين؟ نعم.

(١) جامع البيان لما اتفق عليه الشيخان [ج ٣/ ص ٦٣].

إن منهم المؤمن ومنهم الكافر، وهذا ليس موضع بسطه، وأن السحر كُفر، وهم يعلمون ذلك، ومع ذلك تعلموه، فكفروا، ولم يكتفوا بذلك، بل علّموه الناس ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾.

ثم يذكر الله تعالى في الآية مضار السحر، والغاية المذمومة منه، والغرض الخبيث من وراءه، ولذلك عرّف العاقبة سبحانه فقال: ﴿وَلَقَدْ عَلِّمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾. أي ولقد علّمت الجن واليهود وعلماؤهم، أن الذي يشتريه، أي: يكتسبه علماً ويرتضيه، ومن يفعل ذلك ويرضاه ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ أي: من نصيب عند الله من الجزاء والثوبة الحسنة.

وحقاً رضوا بذلك لأنفسهم عن اقتناع ورغبة، فقال الله لذلك: ﴿وَلَيْتَسَ مَا سَكَّرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

ويبين الله تعالى لنا الفارق الشاسع من علمهم بالكُفر وإحدى موجباته وهي تعلّم السحر، وبين نبذ الكُفر بكل أشكاله وموجباته ومعطياته، وبما في ذلك الكُفر، فيقول تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ بالله تعالى، وأعرضوا عن نواهيه ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الله تعالى، وجعلوا بينهم وبين معصيته حُجّة ووقاية ﴿لَ﴾ كان جزاء ذلك ﴿مُتَوَبَّةً﴾ أي: ثواباً ﴿مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وذلك ﴿خَيْرٌ﴾ لهم ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

فجهلوا ذلك كله، واستحبوا العمى على الهدى، واستحبوا الضلال على الهدى وآثروه، وآثروا الحياة الدنيا على الآخرة، ولدار الآخرة خيرٌ لهم، ولدار الآخرة أكبر عند الله تعالى، أفلا تعقلوا يا يهود.

نرجوا من الله تعالى، ونبتهلوا إليه، راجين الله تعالى بصفات كماله، وبأسماء جلاله أن يتعلم أولي الأمر في الأمة الإسلامية تاريخهم العقيم الأليم.

وَأَنْ لَا يُولَوْهُمْ، فَإِنْ مِنْ يُولِيهِمْ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ، فَإِنْ مِنْ يُولِيهِمْ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ،
وَأَنْ مِنْ يُولِي مِنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ؛ وَأَنْ مِنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ،
فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ أَيَّا كَانَتْ سَجِيَّتُهُ، وَأَيَّا كَانَتْ مَنْزِلَتُهُ، أَوْ مَنْصِبُهُ فِي الْأَرْضِ.

اللَّهُمَّ نَتَبَرَأُ إِلَيْكَ مِنْ كُلِّ حَوْلٍ وَقُوَّةٍ إِلَّا بِكَ، وَنَتَبَرَأُ إِلَيْكَ مِنْ يُولِي الْيَهُودَ
وَمَنْ يُنَاصِرُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، وَكَذَا مِنْ يُولِي الْيَهُودَ عَلَى الظُّهُورِ عَلَى
الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ.

فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ..

وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

حال اليهود مع نبي الله تعالى زكريا عليه السلام



زكريا عليه السلام.

وهو: زكريا بن برخيا، ويُقال: زكريا بن دان، ويُقال: زكريا بن لدن بن مُسلم بن صدوق بن حشبان بن داود بن سليمان بن مُسلم بن صدّيقة بن برخيا بن بلعطة بن ناحور بن شلوم بن داود بن بهفاشاط بن إينامن بن رحيعام بن سليمان بن داود، أبو يحيى النبي عليه السلام من بني إسرائيل، قاله ابن عساكر.

وقال الإمام ابن كثير:

وقد قيل غير ذلك في نسبه، ويُقال فيه: زكريا بالمد والقصر، ويُقال: زكري. أيضًا. ^(١)

وقال الثعلبي:

هو: زكريا بن يحيى يوحنا بن ادن بن مُسلم بن صدوق بن يحسان بن داود بن سليمان بن مُسلم بن صدّيقة بن ناحور بن سدوم بن ثهفاساطين بن رايبا بن رحيعم بن سليمان بن داود عليه السلام ^(٢).

ولعلّ الاختلاف في ألفاظ أسماء النسب يرجع إلى عاملين.

الأول: تعاقب حقبة من الأزمان غير يسيرة على كتاب السير والتاريخ في حفظ هذه الأسماء.

الثاني: أن تغير الألفاظ يرجع بعض اختلافها إلى أن بعضها عبري، والآخر سُرياني، وهذا وذاك قد عُربا، وهو بين وواضح، والله تعالى أعلم؛ أهـ.

إن زكريا عليه السلام، لم يكن له مع بني إسرائيل سوى موقفهم من قتله، ولو لم

(١) قصصُ الأنبياء لابن كثير [ص ٤٨٢].

(٢) قصصُ الأنبياء للثعلبي [ص ٢٠٣].

يكن لبني إسرائيل غير هذا الذنب لكفاهم بأن يَرِدُوا موارد التهلكة، ويكون مصير حتفهم في جهنم وبئس المصير.

يقول الإمام ابن كثير في قصص الأنبياء:

وقد اختلفت الرواية عن وهب بن منبه: هل مات زكريا عليه السلام موتاً، أو: قُتِلَ قَتْلًا؟

وساق الإمام روايتين عن ابن منبه.

الأولى منهما:

أنه قال: هرب من قومه فدخل شجرة فجاءوا - أي اليهود - فوضعوا المنشار عليهما، فلما وصل المنشار إلى أضلاعه أن. فأوحى الله إليه: لئن لم يسكن أينثك لأقلبن الأرض ومن عليها. فسكن أينثه حتى قُطِعَ باثنتين. قُلت:

إن صحت هذه الرواية، وهي كذلك إن شاء الله، فإنها تُبين مدى جفاء خلق الأمة اليهودية، وعدم مساس الرحمة شغاف قلوبهم، فهي قاسية، بل أقسى من الحجر الصوان في ذاته، ولا تلين ولا ترحم، لا رحمهم الله.

ومع ذلك خاف عليهم سيدنا زكريا عليه السلام، حتى لا يهلكوا، لعلهم إن يقولوا على حياتهم يتوبوا، أو أن يغفر الله لهم.

إلا أن القاعدة، وكما جاء في الحديث الشريف ما معناه: أن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبي، أو قتله نبي، أه.

الثانية:

أنه قال: الذي انصدعت له الشجرة هو: شعيا. فأما زكريا فمات موتاً، فالله أعلم. ^(١)

(١) قصص الأنبياء لابن كثير [ص ٤٨٢].

ويقول الإمام الثعلبي:

لما سَمِعَ زكريا أن ابنه يحيى قُتِلَ، وَخُسِفَ بالقوم، انطلق هاربًا في الأرض حتى دخل بُسْتَانًا عند بيت المقدس فيه الأشجار، فنادته شجرة: يا نبي الله. ههنا! فلما أتاها انفتقت له الشجرة، ودخل زكريا في وسطها، فانطلق إبليس لعنه الله حتى أخذ بطرف رِداءه فأخرجه من الشجرة ليُصدِّقوه إذا أخبرهم، فلذلك تصنع اليهود الخيوط في أطراف أرديتهم لا يدرون لما أمروا بذلك، وأخذ الملك وأهله يلتمسون زكريا، فاستقبلهم إبليس لعنه الله تعالى، فقال لهم، ما تلتمسون؟ قالوا: نلتمسُ زكريا! فقال إبليس: إنَّه دخل في هذه الشجرة. قالوا لا نُصدِّقُكَ. قال: إن أريتكم علامة تُصدِّقُوني بها. قالوا فأرنا إياها. فأراهم طرف رداءه، فأخذوا المناشير وضربوا الشجرة فنشروها نصفين، فسلط الله عليهم أخبث أهل الأرض عاجًا مجوسيًا، فانتقم الله به من بني إسرائيل بدم يحيى وزكريا، فقتل عُظَمَاء بني إسرائيل، وسبي منهم مائة وسبعين ألفًا. (١)

وفي هذا الخبر، تبين أن اليهود قتلةُ الأنبياء، فما بعد ذلك هين، فحينما يقتلون المسلمين، أو العرب، أو حتى أصحاب الأرض في فلسطين، وكذلك الأطفال حتى الرُّضْع منهم، وأيضًا النساء الضِعاف، فإن ذلك في حقهم شيء يسير إذا قيس بما فعلوه بأنبياء الله تعالى.

وأيضًا. فإن معنى أن سيدنا زكريا ينطلق هاربًا، فإن فراره هذا ليس فرارًا من الموت، وإنما مخافة أن تؤخذ يهود بدمه، كما فعل الله بالقوم الذين قتلوا ابنه يحيى عليه السلام، إلا أنهم قتلوه أيضًا عليهم لعنة الله إلى يوم الدين.

ولقد قال الثعلبي روايةً أخرى تبين قتل اليهود نبي الله تعالى زكريا عليه السلام،

فقال: قيل:

(١) قصصُ الأنبياء للثعلبي [ص ٢٠٩].

أن السبب في قتل زكريا. أن إبليس جاء إلى مجالس بني إسرائيل، فذف بمريم زكريا، وقال ما أحببها أحد غير زكريا، وهو الذي كان يدخل عليها، فطلبوا زكريا فهرب، واتبعهُ سَفَهَاؤُهُمْ وأشرارهم، فسلك وادياً كثير الأشجار، فتشبه له الشيطان في صورة راعٍ، فقال: يا زكريا. قد أدركوك، فادعُ الله أن يفتح لك هذه الشجرة، ففعل ذلك، فانفتحت له فدخل فيها، وأخرج إبليس هذب رِدائه منها، فمرت بنو إسرائيل بالشيطان فقالوا: يا راعي. هل رأيت رجلاً ههنا من صفته كذا وكذا. قال نعم! سحر هذه الشجرة فانفتحت له، فدخل فيها وهذا هذب رِدائه، فقطعوا الشجرة مع زكريا، وفلقوها فلقتين بالمنشار طوُلًا.

فبعث الله الملائكة فغسلوا زكريا، وصلّوا عليه، ودفنوه. (١)

يا سُبْحان الله. هؤلاء اليهود لعنهم الله بظلمهم.

فكثيراً نجدُ الكلام مؤلّماً، ولا يشفي ما في الصدور قليل الكلام أو كثيرة، ولا كذلك سطور، أو صفحات، أو حتى كُتب.

وإنما يشفى صُدُورنا، أن مثواهم جهنم وساءت مصيراً، كلما خبت زِيدت سعيراً، ولن يجدوا لهم من الله تعالى ولياً ولا نصيراً، ولن يجدوا من عذاب الله تحويلاً ولا مصرفاً.

فالحمد لله على كل حال. وإنا لله وإنا إليه راجعون؛ أهد.

**حال اليهود مع نبي الله تعالى
يحيى عليه السلام**



هو يحيى بن زكريا عليهما السلام.

قال كعب الأحبار:

كان يحيى بن زكريا نبياً، حسن الوجه والصورة، لين الجناح، قليل الشعر، قصير الأصابع، طويل الأنف، مقرون الحاجبين، رقيق الصوت، كثير الغيرة، قوياً في صناعة الله تعالى، وقد ساد الناس في عبادة الله وطاعته. ^(١)

وقد قيل: إنه لم يتزوج، شأنه في هذا شأن عيسى عليهما السلام.

وثانية. فإذا ذكرت يهود، فإنما يذكر الألم والعذاب الروحي والأحزان على ما تقتضيه أيديهم في حق الإنسانية جمعاء.

فقد قتله بنو إسرائيل كما قتلت أباه من قبل، وكما قتلت أنبياء غيرها.

يقول الإمام ابن كثير:

وذكروا في قتله أسباباً من أشهرها: أن بعض ملوك ذلك الزمان بدمشق كان يريد أن يتزوج ببعض محارمه، أو من لا يحل له تزويجها فنهاه يحيى عليه السلام عن ذلك فبقي في نفسها منه، فلما كان بينهما وبين الملك ما يحب منها، استوهبت منه دم يحيى، فوهبه لها، فبعث إليه من قتله وجاء برأسه ودمه في طست إلى عندها فيقال: ألما هلكت من فورها وساعتها.

وقيل:

بل أحبت امرأة ذلك الملك، وراسلته فأبى عليها، فلما يست منه تحملت في أن استوهبت من الملك، فتمنع عليها الملك، ثم أجابها إلى ذلك، فبعث من قتله وأحضر إليها رأسه ودمه في طست. ^(٢)

(١) قصص الأنبياء للثعلبي [ص ٢٠٦].

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير [ص ٤٩١].

وروي غير ذلك في سبب قتل بني إسرائيل سيدنا يحيى عليه السلام.

فقال الثعلبي:

اختلف العلماء في سبب قتله. فقال بعضهم: كان يحيى عليه السلام في زمن ملك من ملوك بني إسرائيل، وكان له امرأة، وهي ابنة ملك صيدا، وكانت قتالة للأنبياء والصالحين، وكانت عاهرة، تَبْرُز للناس، وكان يحيى يزجرها عن ذلك ويقول لها:

لا تَبْرُزي كاشفة وجهك، وكان كثيرا ما يقول لها: مكتوب في التوراة: أن الزناه يُوقفون يوم القيامة ويرجمهم أثنى من الجيفة، فأمرت يحيى فَسُجِنَ، وكان قد حُبِسَ رجل من أبناء الملوك، وكان كثيرا ما يختلف إليها بالليل، فعلم بها وبه يحيى، فزجره فبلغ ذلك امرأة الملك، فحملت بنتا له، واستقبلت بها زوجها، فقال: لما فعلت ذلك، فقالت: وجب لها عليك حقّ فقال ^(١) لها: سلي ما شئت، فقالت البنت: استوهبت منك أهل الحبس أصنع بهم ما شئت، فظن أبوها أنها ترحمهم وتستروهم، فقال أبوها: قد فعلت! فأمرت أمها بأهل السجن فَعَرَضُوا عليها، فلما مرَّ بها يحيى أمرت به فذُبِحَ، وأخذت رأسه في طشت، ثم حملت الطشت إلى أبيها بأمر أمها وقالت: أيها الملك. إني قد ذبحت لك ذبيحة من أعظم ما وجدته، ولو كان مثله ألف لذبحتهم لك. فقال: وما هو؟

قالت: يحيى بن زكريا.

فقال: هلك وأهلك أبويك، فغَيَّرَ الله ما بهم من النعم، وسلط عليهم عدوًّا، فذُبِحت البنت وأبويها، وسلط عليهم الكلاب والسباع حتى أكلتهم. ^(٢)

(١) قوله: فقال: هو الصحيح، وما جاء في المطبوع قوله: فقل. هكذا على الأمر، وهو خطأ.

(٢) قصص الأنبياء للثعلبي [ص ٢٠٨].

وروي سبباً آخر في قتل يحيى عليه السلام، قد ذكره ابن كثير عن الحافظ ابن عساكر بسنده إلى قاسم مولى معاوية، قال:

كان ملك هذه المدينة يعني دمشق: حدّاد بن هذّار، وكان قد زوج ابنه بابنة أخيه أريل ملك صيدا.

وكان من جملة أملاكها سوق الملوك بدمشق، وهو الصاغة العتيقة، قال:

وكان قد حلف بطلاقها ثلاثاً. ثم أنه أراد مراجعتها فاستفتى يحيى بن زكريا فقال:

لا تحلّ لك حتى تنكح زوجاً غيرك، فحققت عليه، وسألت من الملك رأس يحيى بن زكريا، وذلك بإشارة أمها.

فأبى عليها ثم أجابها إلى ذلك، وبعث إليه وهو قائم يصلي بمسجد جبرون من أتاه برأسه في صينية، فجعل الرأس يقول له: لا تحلّ لك حتى تنكح زوجاً غيره، فأخذت المرأة الطبق فحملته على رأسها وأتت به أمها وهو يقول كذلك، فلما تمثلت بين يدي أمها خُسِفَ بها إلى قدميها، ثم إلى حقوبها، فجعلت أمها تولول، والجواري يصُرخن ويلطمن وجوههن، ثم خُسِفَ بها إلى منكبها، فأمرت أمها السيّاف أن يضرب عنقها لتتسلى برأسها، ففعل فلفظت الأرض جثتها عند ذلك، ووقعوا في الدّلّ والفناء، ولم يزل دم يحيى يفور حتى قدِمَ بختنصر فقتل عليه خمسة وسبعين ألفاً. قال سعيد بن عبد العزيز - الراوي عن القاسم، وأحد رجال السند -:

وهي دم كل نبي، ولم يزل يفور حتى وقف عنده أرميا عليه السلام، فقال:

أيها الدم. أفنيت بني إسرائيل فاسكن بإذن الله فسكن فَرَفَعَ السيّاف، وهرب من هرب من أهل دمشق إلى بيت المقدس، فتبعهم إليها، فقتل خلقاً كثيراً لا يُحصىون كثرة، وسبى منهم من رجع عنهم ^(١)، أه.

(١) قصصُ الأنبياء لابن كثير [ص ٤٩٣].

وعن سعيد بن المسيب قال:

قَدِمَ بِخَتْنَصْرَ دِمَشْقَ، فَإِذَا هُوَ بِدَمٍ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا يَغْلِي، فَسَأَلَ عَنْهُ فَأَخْبَرُوهُ،
فَقَتَلَ عَلَى دَمِهِ سَبْعِينَ أَلْفًا فَسَكَنَ.

ثم قال الإمام ابن كثير:

وهذا إسنادٌ صحيحٌ إلى سعيد بن المسيب، وهو يقتضي أنه قُتِلَ بِدِمَشْقَ، وأن
قصةً بِخَتْنَصْرَ كانت بعد المسيح كما قاله عطاء والحسن البصري، فالله أعلم.^(١)

وقد رُوي عن قتل نبي الله تعالى يحيى عَلَيْهِ السَّلَامُ أسبابًا غير ذلك، فالله أعلم بها،
وكذلك جاء أن شعب يهود هم الذين تكالبوا عليه وقتلوه، أو كانوا عونًا على
قتله، فسواء هذا أو ذاك، فالعبرة بنتيجة الموقف.

فإنهم قتلوه عليهم لعنة الله، أو وشوا به فُقُتِلَ كما قتلوا أباه وكما قتلوا أنبياء
بعده وقبله، فللعنة الله على الكافرين.

وإنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) المصدر السابق [ص ٤٩٢].

**حال اليهود مع نبي الله تعالى
عيسى عليه السلام**



لقد كان نبي الله تعالى سيدنا عيسى عليه السلام في ذاته آية، وقد كانت رسالته كونه نبي من غير أب، قد كانت مجالاً للأخذ والرد، والشك والتشكيك، وكذلك الكفر. وكذلك بجيئه هذه الحياة بأمر الله، فكان مُعجزةً، وكان آيةً، وكانت ولادته أيضاً فتنة للناس.

إذ قَبِلَ بأمره أناسٌ، ثم آمنوا به وبرسالته، وردّته طائفةٌ كُفراً وجحوداً، فردت أمره كُليّةً، وتقوّلوا فيه بعض الأقاويل، والتي لا تليق ولا يحق لها أن تُنسب إلى ذات الأنبياء كونهم يترفعون عن كل نقيصة ورذيلة.

وكذلك كانت هناك طائفة كفرت برسالته ومعجزاته، والتي أيدته بما ربّه عزّ وجلّ لتكون آيةً لصدق مقالته، وتكون أدعى لإيمان شعب بني إسرائيل لما يعاينوه من خرق العادة.

وقد كان أمر عيسى عليه السلام محل شك وجدال من يهود نجران لرسول الله ﷺ سيدنا محمد، وذلك في صدر الرسالة المحمدية.

يقول الإمام السيوطي:

أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن، قال: أتى رسول الله ﷺ راهبا نجران، فقال أحدهما من أبو عيسى؟ وكان رسول الله ﷺ لا يعجل حتى يؤامر ربه ^(١)، فنزلت: ﴿ذَلِكَ نَقُلُّوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ إلى ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٢).

(١) قوله: حتى يؤامر ربه: أي حتى يأتيه الأمر من الله تعالى، فيأخذ عنه، وهذا من أدبه مع ربه، وكذلك أيضاً يستبين لنا أنه ما كان لينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى.

(٢) أسباب النزول للسيوطي بزيل كلمات القرآن لحسين مخلوف [ص ٧٧، ٧٨].

وذلك كله وغيره مما جاء في قوله تعالى:

ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾ إِنَّ
مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾
فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ
وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَتَ اللَّهِ عَلَى
الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾

[آل عمران ٥٨ : ٦١]

وفي ذلك ما ذكره ابن كثير في تفسيره، فقال:

وكان سبب نزول هذه المباحلة وما قبلها من أول السورة إلى هنا في وفد
نجران: أن النصارى لما قدموا فجعلوا يُحاجُّون في عيسى، ويزعمون فيه ما يزعمون
من البتة والإلهية، فأنزل الله صدر هذه السورة ردًّا عليهم.

كما ذكره الإمام محمد بن إسحاق بن يسار وغيره، قال ابن إسحاق في
سيرته المشهورة وغيره:

وقدَّم على رسول الله ﷺ وفد نصارى نجران، ستون راكبًا فيهم أربعة عشر
رجلاً من أشرافهم، يؤول أمرهم إليهم وهم:

العاقب. واسمه: عبد المسيح، والسيد. وهو: الأيهم، وأبو حارثة بن علقمة
أخو بكر بن وائل، وأويس بن الحارث، وزيد، وقيس، ويزيد، وابناه وخويلد،
وعمر، وخالد، وعبد الله، ومُحسن، وأمر هؤلاء يؤول إلى ثلاثة منهم وهم:

العاقب. وكان أمير القوم، وذا رأيهم، وصاحب مشورتهم، والذي لا يصدرّون إلّا عن رأيه. والسيد. وكان عالمهم وصاحب رَحْلهم وجمتمعهم.

وأبو حارثة بن علقمة. وكان أسقفهم وصاحب مدارسهم، وكان رجلاً من العرب من بكر بن وائل، ولكنه تنصر فعظّمته الروم وملّوكها وشرفوه، وبنوا له الكنائس وأخدموه لما يعلمونه من صلابته في دينهم، وقد كان يعرف رسول الله ﷺ وصفته وشأنه مما علّمه من الكتب المتقدمة.

ولكن حمّله على ذلك على الاستمرار على النصرانية لما يرى من تعظيمه فيها وجاهه عند أهلها.

قال ابن إسحاق: وحدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال:

قدّموا على رسول الله ﷺ المدينة، فدخلوا عليه مسجده حين صلى العصر، عليهم ثياب الخبرات جيب وأردية، في جمال رجال بني الحارث بن كعب، قال:

يقول من رأيهم من أصحاب النبي ﷺ: ما رأينا بعدهم وفداً مثلهم، وقد حانت صلاتهم، فقاموا في مسجد رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: [دَعُوهُمْ]. فصلوا إلى المشرق. قال: فكلم رسول الله ﷺ منهم: أبو حارثة بن علقمة، والعاقب عبد المسيح، والسيد الأيهم، وهم من النصرانية على دين الملك، مع اختلاف أمرهم، يقولون: هو الله، ويقولون: هو ولد الله، ويقولون: هو ثالث ثلاثة، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

وكذلك النصرانية. فهم يحتجون في قولهم: هو الله. بأنّه كان يُحي الموتى، ويُرى الأكمه والأبرص والأسقام، ويُخبر بالغيوب.

ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً، وذلك كلّه بأمر الله. وليجعل الله آية للناس.

ويحتجون في قولهم بأنه ابن الله، يقولون: لم يكن له أب يُعلم، وقد تكلم في المهد بشيء لم يصنعه أحد من بني آدم قبله.

ويحتجون على قولهم: بأنه ثالثُ ثلاثة بقول الله تعالى: فَعَلْنَا، وَأَمَرْنَا، وَخَلَقْنَا، وَقَضَيْنَا، فيقولون: لو كان واحدًا ما قال: إِلَّا فَعَلْتُ، وَأَمَرْتُ، وَقَضَيْتُ، وَخَلَقْتُ، ولكنه هو وعيسى ومريم - تعالى الله وتقدّس وتنزه عما يقول الظالمون والجاحدون علوًّا كبيرًا - وفي كل ذلك من قولهم: قد نزل القرآن، فلما كلمه الخبران قال لهما رسول الله ﷺ: [أَسْلِمَا] قالا: قد أسلمنا.

قال: [إنكما لم تُسَلِمَا فأسَلِمَا] قالا: بلى قد أسلمنا قبلك، قال: [كذبُكما. يمنعُكما من الإسلام أَدْعَاؤُكما لله ولدًا، وعبادتُكما الصليب، وأكلُكما الخنزير] قالا: فمن أبوه يا مُحمد؟

فصمت رسول الله ﷺ عنهما فلم يُجِبْهُمَا؟ فَأَنْزَلَ اللهُ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ واختلاف أمرهم صدر سورة آل عمران إلى بضع وثمانون آية منها.

قال الإمام ابن كثير:

ثم تكلم ابن إسحاق على تفسيرها إلى أن قال:

فلما أتى رسول الله ﷺ الخبر من الله، والفصل من القضاء بينه وبينهم، وأمر بما أُمِرَ به من مُلاعنتهم إن ردّوا ذلك عليه، دعاهم إلى ذلك فقالوا:

يا أبا القاسم دعنا ننظر في أمرنا، ثم نأتيك بما نُريدُ أن نفعل فيما دعوتنا إليه، ثم انصرفوا عنه، ثم خلّوا بالعاقب - وكان ذا رأيهم - فقالوا: يا عبد المسيح. ماذا ترى؟

فقال: والله يا معشر النصارى. لقد عرفتُم أن مُحمدًا لَنبيّ مُرسل، ولقد علمتم بالفصل من خير صاحبكم - يُريد عيسى السليمان - ولقد علمتم أنه ما لاعن

قومٌ نبياً قط فبقي كبيرهم، ولا نبت صغيرهم، وإنه للاستئصال منكم إن فعلتم، فإن كنتم أبيتم إلا إلف دينكم، والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم، فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم، فأتوا النبي ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم. قد رأينا أن نلاعنك ونتركك على دينك ونرجع على ديننا، ولكن ابعث معنا رجلاً من أصحابك ترضاه لنا يحكم بيننا في أشياء اختلفنا فيها في أموالنا، فإنكم عندنا رضا.

قال مُحمَّد بن جعفر: فقال رسول الله ﷺ: [اتنوني العشية أبعث معكم القويَّ الأمين] فكان عُمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: ما أحببت الإمارة قط حيي إياها يومئذ رجاء أن أكون صاحبها، فرُحْتُ إلى الظهر مُهجراً، فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سلَّم ثم نظر عن يمينه وشماله، فجعلت أتناول له ليراني فلم يزل يلتبس ببصره حتى رأى أبا عُبَيْدة بن الجراح فدعاه، فقال: [اخرُج معهم فاقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه] قال عُمر: فذهب بها أبو عُبَيْدة رضي الله عنه (١). أمـ.

وأما عقيدة اليهود والنصارى الفاسدة تجاه سيدنا عيسى عليه السلام، سنذكرها في موضعها إن شاء الله تعالى.

يقول الله تعالى:

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا
فَتَقَبَّلَ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره [ج ١/ ص ٤١٥، ٤١٦]، ومثله الطبري في تفسيره أخرجه [ج ٣/ ص ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٧]، ومثله للواحدي في أسباب النزول [ص ٨٩، ٩٠]، والحديث أخرجه مُسلم في صحيحه [ج ١٥/ ص ٢٧٣، ٢٧٤]، والبُخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٣٣٩]، وأحمد في مُسنده [ج ١/ ص ٤١٤]، وابن سعد في الطبقات الكبرى [ج ٣/ ص ٣١٤]، وذكره ابن حجر في الإصابة [ج ٣/ ص ٧٣٧]، وابن عبد البر في الاستيعاب [ج ٣/ ص ٦٤١، ٦٤٢]، وذكره السيوطي في الجامع الصغير [ص ١٤٥].

قَالَتْ رَبِّ انِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ
الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ
وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٦﴾

[آل عمران: ٣٥، ٣٦]

يقول الإمام ابن العربي:

قال علماؤنا: كان لعمران بن ماثان اثنان: إحداهما حنة، والأخرى
يلمشقع. وبنو ماثان من ملوك بني إسرائيل من نسل داود عليه السلام، وكان ذلك
الزمان لا يحرر إلا الغلمان، فلما نذرت قال لها زوجها عمران: أرايتك إن كان ما
في بطنك أنثى كيف نفعل؟

فاهتمت لذلك فقالت:

إني نذرت لك ما في بطني محرراً، فتقبل مني إنك أنت السميع العليم.

وذلك لأنها كانت لا ولد لها، فلما حملت نذرت إن الله أكمل لها الحمل
ووضعه فإنه حبس على بيت المقدس. ^(١)

فكان من أمر الله ما جال في خاطر عمران، من أن المولود أنثى لكي تتم
مشيئته سبحانه في خلقه.

فوضعتها، وسمتها مريم، وجعلتها خادمة بيت المقدس وفاء للنذر.

ولما كانت مريم عليها السلام وليدة، ثم ما إن شبت كفّلها زكريا عليه السلام، بعد أن
احتكموا إلى الأقلام، فكان أمر الله تعالى.

(١) أحكام القرآن [ج ١/ ص ٢٦٩، ٢٧٠].

وفي ذلك يقول عز وجل: وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا

[آل عمران: ٣٧]

ويقول تعالى:

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ
يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ
يَخْتَصِمُونَ ﴿٣٧﴾

[آل عمران: ٤٤]

أما قوله: ﴿ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ يقول ابن كثير:

أي: نُقِصُّهُ عَلَيْكَ ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ أي: ما كنت عندهم يا مُحَمَّد
فَتُخْبِرُهُمْ عَنْ مُعَايَنَةِ عَمَّا جَرَى، بل أطلعك اللهُ على ذلك كأنك حاضر وشاهد لما
كان من أمرهم حين اقترحوا في شأن مريم أَيُّهُمْ يَكْفُلُهَا، وذلك لرغبتهم في الأجر. ^(١)
قال قتادة رضي الله عنه:

كانت مريم ابنة إمامهم وسيدهم: فتشاح ^(٢) عليها بنو إسرائيل، فاقترحوا
فيها بسهامهم أَيُّهُمْ يَكْفُلُهَا، فقرعهم زكريا، وكان زوج أختها ^(٣) فكفلها زكريا،
يقول: ضمها إليه ^(٤) وكانت أم مريم قد ذهبت بها إلى بيت المقدس، وإلى الكهان
حتى يكفلوها ويأدبوها، وفي ذلك يقول الإمام ابن كثير، عن ابن جرير بسنده إلى
عكرمة قال:

ثم خرجت بها - يعني: بمريم - في خرقها إلى بني الكاهن بن هارون أخي

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٤١٠].

(٢) قوله: فتشاح: أي فتنازع.

(٣) قوله: وكان زوج أختها: أي زوج أخت أم مريم، يعني زوجته خالة مريم.

(٤) تفسير الطبري [ج ٣/ ص ٣٦٤].

موسى عليهما السلام، قال: وهم يومئذ يُلون من بيت المقدس ما يلي الحجة من الكعبة، فقالت لهم:

دونكم هذه النذيرة، فإني حررتُها وهي أنثى، ولا يدخُل الكنيسة حائض، وأنا لا أردّها إلى بيتي، فقالوا:

هذه ابنة إمامنا - وكان عمران يؤمهم في الصلاة - وصاحب قُرباننا، فقال زكريا: ادفعوها لي. فإن خالَتها تحتي، فقالوا: لا تطيب أنفسنا. هي ابنة إمامنا، فذلك حين اقترعوا عليها بأقلامهم التي يكتبون بها التوراة، فقرعهم زكريا فكفلها. ^(١)

فبهذا صارت ولاية الكفالة لزكريا نبي الله تعالى ﷺ، ثم كان من أمرها معه، فكُلما دخل عليها المحراب وجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء، وفاكهة الشتاء في الصيف، الشيء الذي لفت انتباهه، ودفعه إلى أن يسألها عن مصدر هذه الفاكهة، والتي لم تُوجد في أوانها بعد، وفي ذلك حكى القرآن الكريم ما دار بينهما، يقول تعالى شأنه:

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا
زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا
رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ أَنْتَ لِكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ أَلَّهِ
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٧﴾

[آل عمران: ٣٧]

فلما شبت وبلغت كانت كُلما تحيض تخرج من مسجد بيت المقدس، ولما تطهر تدخله، وتعمل على نظافته، وكان معها رجلٌ يدعى: يوسف النجار.

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٤١٠، ٤١١].

ولما أراد الله تعالى أن يقضي أمراً كان مفعولاً، فكان من قضاؤه أن يُولد من مريم ابنت عمران غلاماً، ويكون نبياً، بل وسيداً وحضوراً ومن الصالحين.
يقول الله تعالى:

إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٦﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٧﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٨﴾

[آل عمران: ٤٥ : ٤٧]

فهذه بشارة من الملائكة لمريم عليها السلام، بأن الله سيهب لها ولداً رحمةً منه، وسيجعله نبياً ومن الصالحين، وكانت له من الخصائص والميزات التي ذكرها القرآن الكريم.
فتعجبت مريم من ذلك، لأن المتبادر إلى الأذهان أن الولد يجيء من التناكح، وإن لم يكن فمن الزنا، وهي ليست بمتزوجة ولا زانية، حاشا لله، فكان استفهامها لأجل ذلك لا اعتراض على قضاء الله ومشيئته.
فكان أمر الله تعالى.

أمّا قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ فهذا يدلُّ على أن هناك جمع للجنس، فبشروها، ثم يقول تعالى في الآية التالية: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ فما وجه التباين بين قوله: ﴿قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ وبين ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ فمن الواضح والله تعالى أعلم بمراده، أن ليس بين البشارة وتنفيذ أمر الله تعالى متسع من الوقت.

فـ ﴿قَالَتْ﴾ الأولى. كانت بها البشارة من بعض الملائكة، ثم ما كان من إيراد قوله: ﴿قَالَ﴾ ثانية، فهي على لسان جبريل ملك الوحي عليه السلام، لأنه هو الذي نفخ في درعها بأمر الله عز وجل.

وهو ما تؤكد الآيات التالية، حيث يقول عز وجل:

وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا
 ﴿١﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ
 لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٢﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ
 تَقِيًّا ﴿٣﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا
 ﴿٤﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ
 بَغِيًّا ﴿٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً
 لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٦﴾

[مریم : ١٦ : ٢١]

قيل في قوله: ﴿شَرْقِيًّا﴾ لذلك اتخذت النصارى جهة المشرق قبله.

ولا يفوتنا هنا شيء، هو:

أن الله تعالى قال لزكريا عليه السلام حين بُشِّرَ ببيحيى، قيل له على لسان الملائكة:

قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٠٠﴾

[آل عمران: ٤٠]

وقال الله تعالى لمريم على لسان ملائكته ما حكاه القرآن:

قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

[آل عمران: ٤٧]

فالفعل في الآيتين مختلف لفظاً ومعنى، ففي إعلام زكريا قوله: ﴿يَفْعَلُ﴾ وفي إعلام مريم قوله ﴿يَخْلُقُ﴾ في حين هذا وذاك مخلوقان بإذن الله، فولادة زكريا خلق، وولادة عيسى خلق، إلا أن الآيات بيّنت أن في ﴿يَفْعَلُ﴾ إيجاد من أبٍّ وأمٍّ وفعل الخلق يجري عليهما وبهما، أمّا في مريم جاء قوله: ﴿يَخْلُقُ﴾ مما يدل ويؤكد على أنه سيّجىء مخلوقاً على غير عادة الإيجاد القدريّة، الأمر الذي جعل مريم (عليها السلام) تسأل مُستفسرةً على غير العادة.

ويؤكد هذا الأمر ما جاء في قوله عزّ وجلّ والذي سبق ذكره:

إِنَّمَا مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾

[آل عمران: ٥٩]

وكان خلقه بالكلمة القدريّة، فسبحان ربّ العزّة عما يصفون.

وفي ذلك يقول الإمام ابن كثير في قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ ولم يقل ﴿يَفْعَلُ﴾ كما في قصة زكريا، بل نص ههنا على أنّه يخلق، فلا يُبطلُ لبطلِ شبهة، وأكد ذلك بقوله: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: فلا يتأخر شيءٌ يوجد عقيب الأمر بلا مُهلة كقوله:

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾

[القمر: ٥٠]

أي: إنّما تأمر مرةً واحدةً لا مثنوية فيها، فيكون ذلك الشيء سريعاً كلمح البصر. (١)

(١) تفسير ابن كثير [ج ١/ ص ٤١١].

◆ حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام ◆

فحملت مريم عليها السلام بعيسى عليه السلام على خوفٍ من قومها وما سيكون من شأنها معهم.

يقول الله تعالى:

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾ فَأَجَاءَهَا
الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا
وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا ﴿٢٣﴾ ﴾

[مريم: ٢٢، ٢٣]

قوله: ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي بعيدًا.

وقوله: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ فيه قولان:

أحدهما: معناه: ألجأها، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة، ومنه قول الشاعر^(١):
إِنْ شَدَدْنَا شِدَّةَ صَادِقَةٍ فَاجَالَاكُمْ إِلَى سَفْحِ الْجَبَلِ

الثاني: معناه: فجأها المخاض كقول زهير^(٢):
وَجَارٍ سَارٍ مُعْتَمِدًا إِلَيْنَا أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ

وفي قراءة ابن مسعود: فأواها.^(٣)

وقيل: أي: جاء بها الطلق.^(٤)

وفي ذلك يقول الإمام ابن كثير:

(١) هو: حسان بن ثابت. يردّ على عبد الله بن الزبيري يوم أحد.

(٢) هو: زهير بن أبي سلمى، والبيت في ديوانه [ص ١٣]، كذا في الموضح في التفسير.

(٣) تفسير الماوردي [ج ٢/ ص ٥٨٦].

(٤) الموضح في التفسير [ص ٧٥].

فالمشهور الظاهر والله على كل شيء قدير، إنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن، ولهذا لما ظهرت مخايل الحمل بها، وكان معها في المسجد رجلٌ صالح من قراياتها يخدم معها في البيت المقدس يُقال له: يُوسُف النجار، فلما رأى ثقل بطنها وكُبره، أنكر ذلك من أمرها، ثم صرفه ما يعلم من براءتها ونزاهتها، ودينها وعبادتها، ثم تأمل ما هي فيه فجعل أمرها يحوس في فكره لا يستطيع صرفه عن نفسه، فحمل نفسه على أن عرض لها القول فقال: يا مريم إني سائلُك عن أمرٍ، فلا تعجلي عليّ.

قالت: وما هو؟

قال: هل يكون قط شجرٍ من غير حب؟

وهل يكون زرعٍ من غير بذر؟

وهل يكون ولدٍ من غير أب؟

فقالت: نعم. وفهمت ما أشار إليه. أمّا قولك: هل يكون شجر من غير حب، وزرع من غير بذر؟ فإن الله خلق الشجر والزرع أوّل ما خلقهما من غير حب ولا بذر. وهل يكون ولد من غير أب؟. فإن الله تعالى قد خلق آدم من غير أب ولا أم. فصداها وسلّم لها حالها.

ولما استشعرت مريم من قومها اتمامها بالريّة انتبذت منهم مكانًا قصيًّا، أي: قاصيًّا عنهم لئلا تراهم ولا يروها.

وقال: قال محمد بن إسحاق :

فلما حملت به وملاّت قلّتها، ورجعت استمسك عنها الدم، وأصابها ما يُصيب الحامل على الولد من الوصب والتوحم وتغير اللون، حتى فطر لسائها فما

دخل على أهل بيت ما دخل على آل زكريا. وشاع الحديث في بني إسرائيل، فقالوا: إنما صاحبها يوسف، ولم يكن معها في الكنيسة غيره، وتوارت من الناس، واتخذت من دونهم حجاباً فلا يراها أحد ولا تراه، وقوله: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ أي: فاضطرها وألجأها الطلق إلى جذع النخلة في المكان الذي تنحت إليه.

وقال ابن كثير:

وفي أحاديث الإسراء: أن ذلك بيت لحم، فالله أعلم. وهذا هو المشهور الذي تلقاه الناس بعضهم عن بعض، ولا يشك فيه النصارى أنه بيت لحم، وقد تلقاه الناس، وقد ورد به الحديث إن صح، أم^(١).

بهذا نجد أن الأمر من أوله إلى آخره من تدبير الله ونفاذ أمره، وسير الأمور بحكمته، وليس لمريم عليها السلام في ذلك يد، ولا بها رية، ولا تُتهم في نفسها ودينها بأذن حرف، وكذلك نبي الله عيسى عليه السلام، ما هو إلا كلمة رب العالمين، قال له كن فكان، وما ذلك إلا لحكمة هو يعلمها.

يقول الله تعالى:

فَكَلَّمْنِي وَاسْمِعْنِي وَقَرَّبْنِي وَفَرِّجْ عَيْنًا فَامَّا تَرَيْنِ مِنْ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي
إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾

[مريم: ٢٦]

ما من قضاء يقضيه الله في خلقه إلا ويُنزل معه اللطف، وتصحبه الرحمة، وتلازمه الرأفة، وفيه من الرفق ما يهون به على قلب المؤمن.

(١) تفسير ابن كثير [ج ٣/ ص ١٣٠، ١٣١].

فكذلك كان الأمر بالنسبة إلى مريم، أمرها عز وجل أن تصوم عن الكلام، وهذا كان في شريعتهم، وكان في ذلك الخلاص من القوم عندما تأتيهم بعيسى عليه السلام تحمله، حتى لا تتخرج من القول والرد، فينشأ منهما ما لا يُحمد له عاقبة التأذي والآلام.

فقال في ذلك سبحانه:

فَأَنْتَ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرِئِمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَّتْ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ
أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾

[مريم: ٢٧، ٢٨].

فأتت بعيسى إلى قومها تحمله، وقد حفظها الله تعالى بالصوم، والامتناع عن الكلام.

فلما رأوها تحمِلُ غلامها أصابهم دهشة وخلل في عقولهم لما يعرفونها به من الطهارة والعفة وهي كذلك.

فقالوا: ﴿يَمْرِئِمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ أي: عظيماً منكراً. (١)

وقوله: ﴿يَتَأَخَّتْ هَرُونَ﴾ قال ابن كثير: أي: يا شبيهة هارون في العبادة، ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ أي: أنت من بيت طيب طاهر معروف بالصلاح والعبادة والزهادة. فكيف صدر هذا منك؟

ثم ذكر عن علي بن أبي طلحة والسدي، قيل لها: ﴿يَتَأَخَّتْ هَرُونَ﴾ أي: أخي موسى، وكانت من نسله كما يُقال للتميمي: يا أخا تميم، وللمُضري: يا أخا مُضر. ثم ساق في ذلك قولان قبلناهما، ونبذنا ما سواههما، فقال:

(١) كلمات القرآن [ص ٢٥٥].

◆ حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام ◆

وقيل: نُسِبَتْ إلى رجلٍ صالحٍ كان فيهم، اسمه هارون، فكانت تُقاس به في الزهادة والعبادة.

الثاني: وحكى ابن جرير عن بعضهم: أنهم شبهوها برجلٍ فاجر، كان فيهم يُقال له: هارون ^(١)، انتهى قوله، وبمثل ذلك قال الماوردي في تفسيره. ^(٢)

فلما كان في الأمر من الشدة، وفي ذلك الموقف من الآلام والصعوبة، أشارت إلى عيسى عليه السلام، بما يدل به لسان حالها أن كلموه.

فتعجبوا لما وجهتهم إليه، يقول الله تعالى:

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾
 قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي
 مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
 حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ
 عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٣﴾

[مريم: ٢٩: ٣٣]

في نطق عيسى عليه السلام بهذه الصيغة يُوحى، أن الله تعالى استغنى بالكلام عن تبرئة مريم على لسان نبيه لما يقتضيه الأمر ولما فيه من براءة ساحتها من القذف والثيل منها.

فنجد أن الله تعالى، وقد ذهب بالكلام على لسان نبيه استغناء عن لسان مريم نتيجة هذا الأمر الذي فيه يخوضون، ومنها يطلبون التفسير، فكأن لسان الحال

(١) تفسير ابن كثير [ج ٣/ ص ١٣٢، ١٣٣] مع بعض التصرف.

(٢) تفسير الماوردي [ج ٢/ ص ٥٨٩].

◆ حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام —◆

يقول: إن ما تسألون عنه ما كان من زنى، أو سفاح، أو أي شيء يُخيل إليكم تصوّره، وما رموتم به أُمّي خطأً جسيماً في حقّ عفتها وطُهرها، لأن ما كان من حمل وكان به ولادتي إنما كان بأمر الله، وليقضي الله أمراً كان مفعولاً.

ولذلك كان قوله ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾.

إلا أنّ السُلالة اليهودية وكذا النصرانية على درب أسلافهم الملعونين سائرين. فكما كان الجدل قديماً، صار حديثاً.

وقالوا فيها ما قالوا، ولم يكتفوا بهذا، بل كانت النصوص المُحرّفة من الإنجيل قد نصت على أنّه ولد زنى والعياذ بالله من ذلك.

يقول د/ عبد السلام محمد عبده. ما نصه:

(ج) عقيدة اليهود في ميلاد عيسى عليه السلام ودوافعه.

تروي الأناجيل، أن مريم قد حملت بعيسى عليه السلام قبل أن تتصل برجلها (يُوسُف النجار)، وأن عيسى عليه السلام قد انفصل عن أمه وهي ما تزالُ عذراء لم يمسهما بشر.

قلت:

هذا تناقض غريب وعجيبٌ بيّن، فهم حائرون ضالون كما كتب الله عليهم، أهد.

ثم يقول:

ولما كان لهذا الميلاد العجيب غرابته فقد وجد اليهود الفرصة سانحة لطعن عيسى عليه السلام، ولَمَز مريم عليها السلام في شرفها.

ولا زالت عقيدة ^(١) اليهود في عيسى عليه السلام أنه وُلِدَ من الفحشاء والدنس، وكم وصفوه في حياته بوصف وضيع يتنافى مع حقيقته. ^(٢)

وهذا يوحنا في إنجياله يُبين كيف كانوا يقولون له متعالين: (إننا لم نُولد من زنا) فيقول راوياً عن عيسى عليه السلام أنه قال: (أنتم تعملون أعمال أبيكم)، فقالوا: (إننا لم نُولد من زنا، لنا أب واحد وهو الله). ^(٣)

ومن هنا يتضح لنا:

أن عقيدة اليهود في عيسى عليه السلام، أنه جاء من سفاح، وأن مريم خانت حيائها وعففتها فيه، وأنت به بطريق بشري، ولكنه غير شرعي، ولكن ممن جاءت به؟ ومن أبوه؟

تختلف ^(٤). اليهود في ذلك، فيدعي بعضهم أنها حملت من أحد الغرباء، أو أحد الجنود الرومان، وبعضهم يُظهر نفسه بمظهر المعتدل في حكمه، فيدعي أن مريم وخطيبها (يوسف)، وقد أرقهما الحب فاتصلا ببعضهما قبل الأوان - لعنهم الله تعالى على كذبهم وافتراءهم - فكان عيسى، ولذا فقد قبل الزواج منها وهي على هذا الذي كانت عليه.

وكثيراً ما كانوا يُنادونه: بعيسى بن يوسف، وكان أغلب اليهود على ذلك.

(١) قوله: عقيدة: هذا الصحيح لما يقتضيه السياق، وما جاء في المطبوع قوله: عقدة. وهو خطأ.

(٢) قوله: حقيقته، هذا هو الصحيح، وما جاء في المطبوع (حقيقه) وهو خطأ.

(٣) إنجيل متى. الإصحاح الثامن رقم [٤١]، قاله المؤلف، وهذا الكلام كفر وكذب على الله ورُسُلِهِ.

(٤) قوله: تختلف: هو الصحيح. لما يقتضيه السياق، وما جاء في المطبوع قوله: يختلف، وكان على

المؤلف أن يأتي بإحدى ثلاث، الأولى: على تاء التأنيث كما وقد أوردناه، على اعتبار أن المراد

من الكلام باليهودية، الملة، أو الديانة. الثانية: كان عليه أن يأتي بصيغة الجمع، فيكون قوله:

(فاختلفوا). الثالثة: أن يأتي بفاء التعقيب، فيكون قوله: (فتختلف)، أهد.

ولم يكن هذا رأي اليهود وحدهم، بل إن الكثير من الناس قد صدّق هذه الأكذوبة، وعَمِلَ جاهداً على نشرها، وإذاعتها، بل إن من المسيحيين أنفسهم من يتشكك في هذا الميلاد العذري، ويذكره في معرض التكذيب والنفي، بل غالى بعضهم فأنكر وجود عيسى عليه السلام.

ولعلّ الذي دفع اليهود إلى هذا الذي ذهبوا إليه، أن الناس عامة، واليهود خاصة، ينظرون جانب الشر دون الخير، داء قديم، ابتلي به الإنسان^(١)، أهـ^(٢).
مما قد سبق نجد أن أهل الكتاب لهم في عيسى عليه السلام معتقدات خاطئة، أدت بهم إلى التهلكة، وهوت بهم في دركات جهنم، جزاء قولهم الكفر في نبيه عيسى عليه السلام.
وكذا رمية أمه بالباطل والافتراءات، ونسبهم الفاحشة لها والعياذ بالله. أما عيسى عليه السلام، فقد اعتقدوا فيه معتقدات عدة:

الأولى: أنه ولد زنا.

هذا القول من كبائر الإثم، إذ كيف يصطفي الله عزّ وجلّ ولد زنى، أم أن الله تعالى غفل عن حقيقة أمره، والعياذ بالله، أم ماذا؟

الثاني: قولهم أنه ولد الله.

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

لقد وقعت أهل الكتاب في تيه الضلال، وتخطوا في القول، وأوقعوا أنفسهم في خطأ جسيم إذ قالوا: أن عيسى عليه السلام ولد زنى.

(١) قوله: الإنسان: يُريدُ بذلك أهل الكتاب من اليهود والنصارى، وإلاّ فمن غيرهم يتصف بذلك في هذا المقام.

(٢) قضية الدين مع ميسرة الفكر الإنساني اليهود واليهودية - عقيدة وتاريخاً [ص ١٢٣، ١٢٤].

ثُمَّ هُمْ مَرَّةً أُخْرَى يَقُولُوا: أَنَّهُ وَلَدَ اللَّهُ، أَوْ: ابْنُ اللَّهِ.

فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟!

إِنْ كَانَ ابْنُ زَيْ، فَكَيْفَ يَكُونُ ابْنُ اللَّهِ؟!

فَهَلْ أَتَى اللَّهَ وَالْعِیَازُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبَوَاجْهِهِ الْكَرِيمِ مِنْ ذَلِكَ؛ فَهَلْ أَتَى بِهِ مِنْ نِكَاحٍ، ثُمَّ هَذَا النِّكَاحُ فِيهِ شُبْهَةٌ زَيْنٍ؟

وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا شَبِيهَ لَهُ، وَلَا نَظِيرَ لَهُ، وَلَا نَدَّ لَهُ، وَلَمْ يَلِدْ، وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ.

ثُمَّ هَذَا يُلْزَمُ الْمُجَاسِمَةُ وَالنَّزُولُ إِلَى مَرْتَبَةِ الْبَشَرِيَّةِ، حَتَّى يَكُونَ الْوَلَدُ، وَقَدْ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ هَذَا فِي حَقِّ خَلْقٍ مِنْ خَلْقِهِ مُحَالٌ، أَلَا وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ، فَكَيْفَ نَنْسِبُ إِلَى ذَاتِهِ النِّقَاطِصَ؛ وَاللَّهُ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ الْمُجَاسِمَةِ، إِذْ لَا تَحْوِيهِ الْأَقْطَارُ، وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ نَدٌّ وَلَا نَظِيرٌ، وَهُوَ يَخْلُقُ وَلَا يُخْلَقُ، وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ، وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَالْكُلُّ تَحْتَ قَهْرِهِ، وَرَهْنٌ مَشِئَتِهِ وَقَدْرِهِ، وَهُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عُلُوًّا كَبِيرًا.

فَكَيْفَ بَكُمْ يَا أَهْلَ يَهُودٍ إِذَا عَلِمْتُمْ ذَلِكَ؟

وَكَيْفَ بَكُمْ يَا نَصَارَى إِذَا مَا عَلِمْتُمْ بِذَلِكَ؟

لَقَدْ أَهْوَيْتُمْ بِأَنْفُسِكُمْ طَوَاعِيَةً فِي جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ؛ إِذْ رَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَآثَرْتُمُوهَا عَلَى الْحَيَاةِ الْبَاقِيَةِ، وَاشْتَرَيْتُمُ الْفَاقِي بِالْبَاقِي الْبَقَاءَ السَّرْمَدِيَّ.

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ.

وَنُحَمِّدُ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ، وَمِنْ نَوْرِ الْقُرْآنِ،

♦ ————— حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام ————— ♦

والذي فصلَ لنا كُلَّ أمرٍ بالحديث الحق، وأتى به على فصل الخطاب، على لسان خير المصطفين الأخيار، سيدنا مُحَمَّد ﷺ وعلى إخوانه مِنَ الرُّسُل والأنبياء.

وكذا جميع الآلِ والصحب، ومن على الدرب قد صار، وسلم تسليمًا كثيرًا.

الثالث: قولهم أَنَّهُ إِلَه.

تعالى اللهُ عن ذلك علوًا كبيرًا.

فاليهود والنصارى أهلُ جُرْأَةٍ على اللهُ تعالى، خاصةً اليهود أشدَّ، ولذلك. لم يعبدَ بِهِمُ اللهُ تعالى حينَ حكمَ عليهم بالغضب والضلال في الأرض إلى يوم يلقونه، ولم يعبدَ بِهِمُ إِذْ حكمَ عليهم بالكفر، الشيء الذي يُوجبُ الخلود في جهنم وساءت مُستقرًّا ومُقامًا.

يقول اللهُ تعالى:

وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ
أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ
فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي
الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي
بُيُوتِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١﴾
وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأُحِلَّ لَكُمْ
بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿١٢﴾

[آل عمران: ٤٩ ، ٥٠]

هذا القول الحق والذي نطق به الحق جلَّ وعلا، مُرشدًا به سيدنا عيسى

السَّيِّئَاتِ، ومُعَلِّمًا إِيَّاهُ، كيف يقول لبني إسرائيل، وكيف يفعل معهم وبهم؟ هذا هو القول الصدق، لا ما تدّعيه الفئة الباغية الكافرة من أهل الكتاب.

يقول الإمام الباقر (عليه السلام):

ويجب أن نعلم: أن صدق مدعي النبوة لم يثبت بمجرد دَعَوَاهُ، وإنما يثبت بالمعجزات، وهي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة، المطابقة لدعوى الأنبياء، وتحديدهم للأمم بالإتيان بمثل ذلك.

ثم قال:

وكذلك عيسى (عليه السلام): جاء في زمان قوم طبّ ومداواة، فأحيا الموتى، وأبرأ الأكفم والأبرص، فأتى بما هو خارج عن قبيل الطب. خارقاً للعادة فيه، لا يقدر عليه مخلوق. (١)

معنى هذا أن الذي أجرى مثل هذا على يدي سيدنا عيسى (عليه السلام)، هو الله تعالى، وما ذلك إلا ليكون آيةً مثبتة على صدق دعوته، ولما كان في ذلك من خرق العادة أعجز البشرية جميعاً عن الإتيان بمثل ذلك، والسبب في ذلك، هو أن الذي أجرى مثل ذلك هو الخالق، وهو مالك الملك، وهو الهادي لسواء السبيل.

ولما كان عيسى بشراً من خلق الله، يجري عليه ما يجري على الخليفة، وأنه محتاج إلى رحمة ربه وإنصافه إياه، وتبرئة ساحتَه مما نسبته إليه كل من اليهود والنصارى من أنه إله، ولعلّة إحياء الموتى وغير ذلك، فقد حكى القرآن الكريم ذلك، وأنه يوم القيامة سيكون عليهم شهيداً.

(١) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به [ص ٦١، ٦٢].

يقول الله تعالى:

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ
وَلَدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ
طَيْرًا بِأِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ
الْمَوْتَىٰ بِأِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾

[المائدة: ١١٠]

أي: أن كل هذا كان بأمر الله، وبإذن الله، وكذلك إحياء الموتى، فإذا هم
أحياء بعد الموت، وكان ذلك بإذن الله، وإخراجهم من القبور فإذا هم وقوف بين يديه
بإذن الله، فعلى هذا ليس لعيسى عليه السلام سلطان في هذا، بل الأمر كله بإذن الله تعالى.
فلا حجة لمن كفر من اليهود والنصارى إذا، من أن عيسى هو الذي يحيي
ويميت، وأنه يُبرئ الأكمة والأبرص بسلطانه، أها.

الرابع: قولهم أنه ثالث ثلاثة.

وما من إله إلا الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ولقد كفر الله تعالى الذين نسبوا إليه الألوية.

يقول الله تعالى:

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ

مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا
لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ
اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ

[المائدة: ٧٢، ٧٣]

أي: أن الله تعالى ثالثُ ثلاثة آلهة: عيسى عليه السلام، ومريم.

يقول ابن الجوزي:

فقال: اليعقوبية. أصحاب يعقوب، والملكية، أهل الملك، والنسطورية. أصحاب
نسطورس: أن الله جوهر، وأحد أقانيم ثلاثة، فهو واحد في الجوهرية، ثلاثة في
الأقنومية^(١)، فأحد الأقانيم عندهم: الأب، والآخر: الإبن، والآخر: رُوح القدس.

فبعضهم يقول: الأقانيم خواص.

وبعضهم يقول: صفات.

وبعضهم يقول: أشخاص.

وهؤلاء قد نسوا أنه لو كان الإله جوهرًا لجاز عليه ما يجوزُ على الجواهر من
التحيز. بمكان، والتحرك والسكون والأوان، ثم سؤلَ لبعضهم أن المسيح هو: الله.

ثم قال:

قال أبو محمد النونجي: زعمت الملكية واليعقوبية: أن الذي ولدته مريم هو:

(١) قوله: الأقنومية: جمع أقنوم، وهو لفظ كُفر اعتقادي خاطئ، قالت به النصارى، والأقانيم عندهم:
ثلاث صفات من صفات الله، وهي: العلم. والوجود. والحياة. وعبروا عن الوجود بالأب، وعن
الحياة بروح القدس، وعن العلم بالكلمة، وقالوا: أقنوم الكلمة اتحاد بعبسي، بمعنى أن الطبيعة الإلهية
اتحدت بالطبيعة الإنسانية، بحيث تكون الأولى هي الجوهر الذي به تقوم الثانية، ومن ثم كان معنى
الأقنوم عند كتاب المسيحية هو الجوهر. المعجم الشامل لمصطلحات الفلسفة [ص ٨٥] بتصرف.

◆ ————— حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام ————— ◆

الإله، وسَوَّلَ الشيطان لبعضهم أنَّ المسيح: هو ابنُ الله؛ وقال بعضهم: المسيح جوهران. أحدهما: قديم، والآخر: مُحدث؛ ومع قولهم هذا في المسيح يُقرون بحاجته إلى الطعام ولا يختلفون في هذا. ^(١)

ألا لعنهم الله دُنيا ودين، أه.

ثمَّ بعد ذلك نجد أن اليهود والنصارى قد أغلظوا على مريم ببذئ القولِ وفاحِشِه. لعنهم الله تعالى بما قالوا.

هُناك بعض المُحدثين من عُلَماء الأُمة، دائماً وأبداً يُريد أن ينتصرُ للإسلام وشرعه، وكذلك الانتصار لقرءانه، فيقول: إن الإسلام الدين الوحيد الذي برأ رُسُلَ الله وأنبياءه، وكذلك برأ أمهات الأنبياء من أي تدليس أو بُهتان. وكذلك أزواج الأنبياء والمرسلين.

والحق أن هذا ليس بشيء، ولا في حاجةٍ له، لأننا ننتصر لمن ولماذا، فإن الرُّسُلَ هُم الذين اصطفاهم الله تعالى، وأن الذي أُرسل الأنبياء والرُّسُل هو الله، والذي شرع هو الله، وأنَّ ما جاءت به الرُّسُل هو الحق، وأنَّ الذي آتانا الله به هو الحق، وأن الحق جليٌّ وواضح، ولا يحتاج النور إلى ما يُظهره.

زعمت اليهود والنصارى أن مريم عليها السلام كانت زانيةً، والعباذ بالله من ذلك.

والله تعالى يقول في القرآن:

وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا الظِّلْمُ

[التحریم: ١٢]

(١) تلبیس ابلیس [ص ٧٣].

فهذا المقام مقام تبرأت لمريم من أي شبهة قد تُثار حول أمرها، ولقد شهد الله تعالى بذلك وكفى به شهيداً.

وأن الذين خاضوا فيما خاضوا فيه ملعونين، ولهم عذابٌ أليم، إذ أي شبهة في هذا، فهي بطبيعة الحال، تُنسب إلى جناب الله تعالى، لأنَّه هو الذي أراد ذلك وقضاهُ ونفذ أمره، وأنَّه هو الذي أمر جبريل الملك بالنفخ في درعها، فحملت بإذن الله، واصطفى عبده ورسوله سيدنا عيسى عليه السلام، فما العجب في ذلك، فكلُّ بأمر الله تعالى ومشئته.

ولقد جاءت أوصاف وُصفت بها هذه السيدة الطاهرة العفيفة، وهو ما حكاها القرآن الكريم.

أولها: اصطفاءها الله تعالى من دون النساء وقتلها.

يقول الله تعالى:

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ
وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٣﴾

[آل عمران: ٤٢]

والإصطفاء هنا ليس كاصطفاء الأنبياء، بل هو اصطفاء اختيار لما سيكون من جرّاء هذا الاصطفاء، وأيضاً أنها لم تُشرف بهذا الفضل إلا كرامةً من الله تعالى لها بإكرامه نبيه وعبده سيدنا عيسى عليه السلام.

ثانيها: أن طهرها.

لقوله تعالى في الآية السالفة الذكر: ﴿وَطَهَّرَكِ﴾.

وهو أن الله تعالى طهرها من مس الرجال، وهذا النص قد جاء ذكره قبل تبشير الله تعالى إياها على لسان ملائكته بأنه سيهب لها غلاماً وسيكون نبياً ومن المقربين، وذا صفات ذكرها القرآن.

وبهذا نجد أن الله تعالى ذكر طهرها قبل أن يخلق نبيه بحملها، وذلك آية منه عز وجل، لا كما زعمت اليهود والنصارى من أنها زانية، لعنهم الله تعالى بما قالوا. ثالثهما: أنها كانت من القانتين.

يقول الله تعالى:

وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَلَمِينَ ﴿١٢﴾

[التحریم: ١٢]

أي: من المطيعين له.

رابعها: أنها كانت صديقة.

يقول الله تعالى:

مَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ

[المائدة: ٧٥]

يقول الطبري:

وأم المسيح صديقة، والصديقة، الفعلية من الصدق^(١)، وهذا أعلى

(١) تفسير الطبري [ج ٤ / ص ٤٢٤].

مقاماتها^(١). وقوله تعالى في آية سورة التحريم: ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتَيْبٍ﴾ قيل: أن الكلمات: هي شرعه وقدره، وقوله: ﴿وَكُتَيْبٍ﴾ فقد قرأ على الجمع، والمراد منه: الإنجيل، والتوراة، والزبور؛ وقرأ على الأفراد: (كتابه) وهو: الإنجيل، وكلا القراءتان صحيح وعلى المعنى المراد، والله تعالى أعلم.

وقد نطق الحديث الشريف بفضلها من جملة خيرة النساء على الإطلاق.

فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: [كَمَلَ من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية امرأة فرعون، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام].^(٢)

وفي لفظ مسلم [ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران، ...].

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: خط رسول الله ﷺ في الأرض أربعة خطوط. قال: ^(٣) [أتدرون ما هذا؟] فقالوا: الله ورسوله أعلم. فقال رسول الله ﷺ: [أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد ﷺ، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، ومريم ابنة عمران] رضي الله عنهن أجمعين.^(٤)

والكمال هنا يُراد به: تمام الخلق والخلق والخلقة.

فهذا فضل مريم ابنت عمران، وهذه عفتها وطهرها، وهذه شهادة القرآن،

(١) تفسير ابن كثير [ج ٢/ ص ٩٥].

(٢) رواه البخاري في صحيحه [ج ٢/ ص ٣٤٢]، ومسلم في صحيحه [ج ٢/ ص ٣٧٠].

(٣) قوله: أتدرون. بإثبات همزة الاستفهام، فهي لم تكن بمطبوع المسند، وقد أثبتناها من تفسير ابن

كثير [ج ٤/ ص ٢٩٣].

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده [ج ١/ ص ٢٩٣].

◆—————◆ حال اليهود مع نبي الله عيسى عليه السلام

وهذا حديث رسول الله ﷺ قد نطق بفضلها، وكمال خُلُقِها مِثْلُها مثل سائر النساء المذكورات، رضي الله تعالى عنها وعنهن، وسائر أزواج سيدنا محمد ﷺ، ونساء آل بيته، ونساء صحابته الطاهرات العفيفات، أهد.

تم الجزء الأول ويليه
إن شاء الله الجزء الثاني



ثبت المراجع سيكون بمشيئة الله
في آخر الجزء الثاني



فهرس

رقم الصفحة

الموضوع

١٥ - ٧	المقدمة
٢٤ - ١٧	من هم اليهود. بني إسرائيل قوم موسى <small>عليه السلام</small>
١٣٠ - ٢٥	حال اليهود مع الله عز وجل
٣٣	قول بني إسرائيل لنبيهم: اجعل لنا إلهاً
٣٦	اتخاذ بني إسرائيل العجل إلهاً
٥٣	سؤال اليهود أن يروا الله تعالى جهرًا
٥٨	نتق الله تعالى الجبل فوق بني إسرائيل
٦٦	موقف بني إسرائيل من أمرهم بذبح البقرة
٧٨	أخذ الله الميثاق على بني إسرائيل وبَعَثَهُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا
٧٩	الاثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا
٨٥	أمر الله عز وجل بني إسرائيل دخول الأرض المقدسة
٩٩	دخول بني إسرائيل في التيه وما جرى منهم
١٠٣	ما جرى لبني إسرائيل في التيه وما جرى منهم
١٢٤	أمر بني إسرائيل دخول الباب سُجَّدًا، فعصوا وبدلوا

سوء أدبهم مع الله تعالى بقولهم على الله بغير الحق --- ١٣١-١٧٥

- ١٣٣ زعم اليهود وغيرهم بأن الله تعالى ولدًا -----
١٤٢ قول اليهود عُزَيْرُ ابْنُ الله -----
١٥٤ قول اليهود نحنُ أبناءُ الله وأحباؤه -----
١٥٧ قول اليهود لعنهم الله إن الله فقير -----
١٦٧ قول اليهود يدُ الله مغلولة غَلَّتْ أيديهم ولُعِنُوا بما قالوا -----
١٧١ [فصل] -----

حال اليهود مع ملائكة الله تعالى --- ١٧٧-٢٠١

- ١٧٩ موقف اليهود من ميكائيل المَلَكَ العَلِيَّة -----
١٨٤ موقف اليهود من جبريل المَلَكَ العَلِيَّة -----

حال اليهود مع كتب الله عز وجل --- ٢٠٣-٢٤٣

- ٢٠٥ حال اليهود مع كتاب الله التوراة -----
٢٠٩ نكتة -----
٢١٦ فعل اليهود بكتاب الله تعالى التوراة -----
٢١٦ الأمر الأول: التبديل -----
٢١٧ الأمر الثاني: التحريف -----
٢٢٦ الأمر الثالث: كُتِبَهُمُ الكتاب بأيديهم -----

◆————— الفهرس —————◆

رقم الصفحة

الموضوع

الأمـر الرابع: شراءهم به ثمنًا قليلًا ٢٢٩

حـالهم مع كتاب الله تعالى القرآن الكريم ٢٣٢

حال اليهود مع رسل الله

حال اليهود مع نبيهم موسى ﷺ ٢٤٥ - ٢٦١

حال اليهود مع خليل الله تعالى

إبراهيم عليه السلام ١٧٧ - ٢٠١

حال اليهود مع نبي الله تعالى

حزقيل عليه السلام ٢٧٥ - ٢٨٣

حال اليهود مع نبي الله تعالى

شمويل عليه السلام ٢٨٥ - ٣٠٣

حال اليهود مع نبي الله تعالى

داود عليه السلام ٣٠٥

افتراق بني إسرائيل ثلاث فرق ٣١٣

مسخهم قردة وخنازير ٣١٨

اختلاف أولوا العلم في أمر هؤلاء من المسخ، هل صار منهم نسل؟

أم تناكحوا؟ وهل أكلوا أو شربوا؟ ٣١٨

الموضوع	رقم الصفحة
---------	------------

حال اليهود مع نبي الله تعالى

سُلَيْمَان عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٢٧ - ٣٤٠
--------------------------------	-----------

حال اليهود مع نبي الله تعالى

زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٤١ - ٣٤٦
--------------------------------	-----------

حال اليهود مع نبي الله تعالى

يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٤٧ - ٣٥٢
-----------------------------	-----------

حال اليهود مع نبي الله تعالى

عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٥٣
----------------------------	-----

مُتَعَقِدَاتٍ خَاطِئَةٌ :

الأولى: أَنَّهُ وَلَدَ زَنًا	٣٧٣
------------------------------	-----

الثانية: قَوْلُهُم أَنَّهُ وَلَدَ اللَّهَ	٣٧٣
---	-----

الثالثة: قَوْلُهُم أَنَّهُ إِلَهٌ	٣٧٥
-----------------------------------	-----

الرابعة: قَوْلُهُم أَنَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ	٣٧٩
--	-----

أَوْصَافٌ وَصِفَتْ بِهَا السَّيِّدَةُ الطَّاهِرَةُ الْعَفِيفَةُ	٣٨٠
---	-----

الفهرس	٣٨٩ - ٣٩٣
--------	-----------